SERMON QVE PREDICO

A LAS HONRAS I OFICIOS FVNEBRES DEL GRAN MONARCA REI DE LAS ESpañas, y del Nuevo Mundo D. PHELIPE III. nuestro Señor.

QVE CELEBRARON LOS DOS CABILDOS ECLEsiastico, i Secular de la muy noble y leal Ciudad de Badajoz en la santa Iglesia Cathedral della en Domingo 16. de Mayo del Año. 1621.

EL DOCTOR BALTHAZAR DE TORRES I SALTO Canonigo Magistral de la dicha santa Iglesia.

DEDICADO A LA SACRA CATOLICA REAL MAGEStad Don PHELIPE IIII. nuestro Señor.

Año.  1621.

CON LICENCIA.

En Sevilla. Por Gabriel Ramos Vejarano.

LICENCIA.

EL Licenciado don Gonzalo de Campo Arcediano de Niebla y Canonigo en la ſanta Igleſia de Seuilla, Proviſor e Vicario general en ella i ſu Arçobiſpado, doy licencia paraq̃ qualquier Impreſſor deſta Ciudad imprima eſte Sermon, fecho por el Doctor Balthaſar de Torres y Salto Canonigo Magiſtral de la ſanta Igleſia de Badajoz, ſin incurrir en pena alguna. Fecho en Seuilla ſiete de Agoſto de mil y ſeiſcientos y veinte y vn años.

El Licenciado don Gonzalo de Campo.

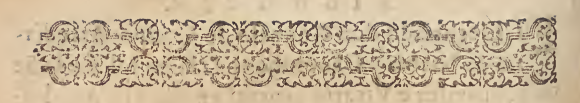
Por mandado del ſeñor Prouiſor.

Diego Cruzado Caua llero. Secretario.

APROBACION.

E Viſto eſte Sermon predicado en las onras de ſu Mageſtad Felipo nueſtro ſeñor, por el Dotor Baltaſar de Torres i Salto Canonigo Magiſtral de la ſanta Igleſia de Badajoz, i en el no ſolamente no é hallado coſa alguna contra nueſtra ſanta fe, o buenas coſtũbres, pero con grande eloquencia, piedad mas que ordinaria, y en medio de agudos conceptos, prouechoſa enſeñança para las coſtumbres [propriedades biẽ comunes en otras obras de el miſmo autor] y aſsi le juzgo por muy digno de eſtamparſe, paraque los que no le gozaron de boca de ſu autor, ſuplan ſu deſeo con la emprenta. Deſte Colegio de la Compañia de Ieſus. 1. de Agoſto de 1621.

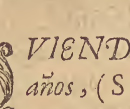
Criſtoual Ruiz.



A LA SACRA CATOLICA REAL MAGESTAD

DON PHELIPE IIII.

NVESTRO SEÑOR, REY DE LAS Eſpañas, y del Nuevo Mundo, ſalud, y felicidad perpetua.



AVIENDO *Predicado aurà dos años*, (SACRA CATOLICA I REAL MAGESTAD) *el Sermon de las honras, que en eſta ſanta Igleſia de Badajoz celebrò la Mageſtad Catholica del Rey Don Phelipe tercero nueſtro ſeñor, que ya es en gloria, padre de V. Mageſtad de loable, y perpetua memoria, a la del inclyto Emperador Mathias de Alemania en preſencia ſuia, y de V. Mag. y dedicadole como a quien era deuido a ſu Mageſtad Catolica, y ſiendo tanto maior el ſugeto deſte ſermon, que agora è predicado a las celebres honras, y oficios funebres,*

que

que esta nobilissima, y leal Ciudad á hecho en la dicha Iglesia al mismo Rey y señor natural suio ya difunto de quien fue honrada en vida, pues en el me tocò ser pregonero de las virtudes heroicas, insignes meritos y obras excelẽtes de vn Rey tan santo, como dio a V. Magestad la Diuina Prouidencia por Padre, no me parecio podia menos de consagrarle a V. Magestad no solo por ser su hijo, y heredero de sus virtudes, y prẽdas, sino tanbien por no baxar el punto, ni dar maior dueño a essotro, que a este: pues trata de tan alto sugeto, y de grandezas tan calificadas y conocidas. Suplico a V. Magestad reciba y ampare debajo de su Real sombra, y con la grandeza de su animo este pequeño y humilde seruicio, q̃ rindo a sus Reales pies, suplicando a nuestro Señor en mis sacrificios cõtinuamente guarde, y prospere a V. Magestad largos y felicissimos años, con dilatacioõ de su Imperio y Monarchia, para seruicio suyo, y bien de su Iglesia Catholica y de tantos y tan estendidos Reynos, y amparo de sus fieles vasallos.

Beso los pies de V.S.C.R. Magestad.

El Dotor Baltasar de Torres y Salto.

¶ 3 AL

AL LECTOR.

LA costumbre ajustada con la razon es ya ley tan poderosa (Christiano y curioso Letor) que conformando me con ella, no pude dexar de estampar este humilde discurso, que prediqué en los oficios funerales, y honras celebres, que esta nobilissima, i leal Ciudad de Badajoz, con muestras de ostentacion y grandeza, hizo en la santa Iglesia della, Domingo 16. de Mayo de este presente año de 1621. a la santa y amable memoria de la Magestad Catolica del Rey don Phelipe Tercero nuestro señor, que esté en gloria, pues se vsa ya imprimir todos, los que se hazen en semejantes ocasiones, maiormente, que dexando entonces de dezir muchas partes y Periodos del, como alli apunté, y qualquiera verá fue forçoso, a ley de no dexar cansado el auditorio, y quedarlo yo demasiadamente, a sido tan grande la instácia, que personas devotas me an hecho, queriendo ver lo restante del Sermon, i aun otras de diferentes partes deEspaña, con la noticia que del an tenido, an interpuesto su autoridad, mandandome les sirua con el, que fuera imposible dar a todos satisfacion, sino por este medio. Y pues á auido paciencia para ver y leer otros que en algunas ocasiones é predicado, y aun é recibido maiores onras y fauores,

que

que merecia la pequeñez de mis discursos, le suplicó no falte para este, pues tiene tan gran Padrino para su fauor, en ser el sugeto, de que trata, tan alto, y merecedor de que a qualquier trabajo hecho en sus alabanças por muchas faltas, que en el aya, se le suplan, a trueco de no perder vn rato tá bien gastado, como el que se passará traiendo a la memoria virtudes y merecimientos tan grandes, como los deste Inclito Monarca, de donde tan buen exemplo se puede tomar, y tanta enmienda de vi la. Yo ruego a nuestro Señor saque deste mio, qualquiera que lo leyere, muy grande aprovechamiento espiritual y le guarde para su santo seruicio.

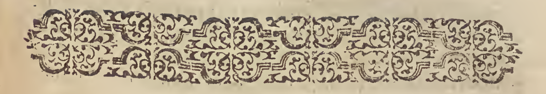
El Dotor Baltasar de Torres y Salto.



IN LAVDEM AVTORIS EPIgramma per Magistrum Dominicum Bueno Presbiterum, Pacensi in vrbe publicum Humanarum Literarum Professorem.

PROH dolor, inferias qui quondam, Salte, Bohemo
Pomposas dederat, postulat ipse sibi.
Hæc quem læta crebris reboarunt templa Chorêis,
Iam, vice mutata, funera iusta parant.
Eheu quám vario rota voluitur excita cursu
vitæ, nec summos summa tenêre sinit.
Regales pereunt Tituli, perit inclita fama,
Gloria, Maiestas, Stemma, Pompa, Decus.
Omnia dat peßum Libitina: hanc Salte recantas,
Sceptraque mortali præcipitata rota.
Quam citò direxit mors tela cruenta Philippo,
Raptauitque rotâ, concinis ingenio.
Pieridum Spelæa petis, vel fontibus hauris,
Qui dulci eloquio dulcia verba sonas.
Nec Diadéma suis clamas mortale Hiacinthis
Stare diu, virtus stat proba tuta loco.
Hac micuit Caroli terris clarißima proles,
Hac fruitur cælo: quam bene, Docte, probas:
Si non Vandaliæ Regio, non Hispalis ora,
Te Betis aurificis non celebraret aquis.
Optaret meritò totus te Mundus alumnum,
Doctrina, Eloquio, Nobilitate, Fide. Vale.

IN



IN PACE IN IDIPSVM DORmiam, & requiescam: Quoniam tu Domine singularìter in spe constituisti me.

Ex Lectione Dauidis Sacra, Psalm. 4.



VERON TAN GRANdes los meritos, tan excelentes las virtudes, tan insignes los hechos del gran de Alexandro Rey de Macedonia, que conciliaron para si tan tierno, i afectuoso amor de sus subditos, no solo de los, que eran leales vassallos suios, i de quien fue Rey natural sino tambien de todos los demas, que por el espacioso mundo sujetó con su valor heroico a su dilatada Monarchia, que sintieron todos su temprana, y acelerada muerte, (que apresurando el passo no tuvo miedo de llegar con su tirana, y sangrienta hoz a cortar el hilo de aquella loçana juventud en lo mejor y mas florido de sus verdes años) con tanto estremo, tan de coraçon, y con tales muestras exteriores, que como escrive el

Q. Curtius l. 10 de reb. gestis Alex. Magni.

insigne Historiador de sus hazañas parecia, que estauan los unos con los otros apostados a sentirla cada qual con veras maiores, y que traian entresi vna tierna y amorosa lucha, y contienda, pretendiendo cada vno ser auentajado a los demas en el sentimiento, en las tristezas, y lagrimas: *Macedones pariter, barbarique concurrunt, nec poterant victi a victoribus in communi dolore discerni; Persæ iustissimum, ac mitissimum dominum; Macedones optimum ac fortissimum Regem inuocantes, certamen quoddam mæroris edebant.* Estos clamauan llorando la falta de vn Principe y señor tan justo y manso; essotros gemian y suspirauan destilados los coraçones por los ojos en lagrimas por auer perdido vn Rey tã valeroso i vn dueño tan importante, tan cabal, y tan Padre de la Republica.

Mas que tienen que ver las virtudes Morales de vn gentil por ajustado que el fuesse con las viuas, i mas perfectas de vn Rey tan Catolico i Christiano como nosotros auemos perdido? Que los hechos mas atreuidos, y venturosos, que cuerdos de aquel con los piadosos y prudentes del nuestro, y que los merecimientos de Alexandro, con las prendas y meritos tan auentajados de Philipo tercero nuestro señor, raro exemplo de Principes Christianos, dechado de virtudes, i embidia de varones Religiosos, y santos dignos de immortal memoria, y merecedores sin duda de mas subido y perfeto amor, i de mas viuos affectos, y por el consiguiente su temprana y apresurada muerte en la flor de sus años digna de maior sentimiento, de mas triste dolor, y mas tiernas lagrimas, y de que a porfia y en justa y deuida competencia lloremos todos juntamente sus leales vassallos, y primogenitos hijos de las Coronas de Castilla y de Leon hasta los vltimos fines de la tierra, que abraça y termina el Oceano, lloren los nobles Aragones,

Catalanes

Catalanes iluſtres, y Valencianos gallardos, enternezcā ſe los Valeroſos Nauarros, ſuſpiren los fieles Viſcainos giman los obedientes Gallegos, ſientan los amoroſos Portugueſes obligados poco à con ſu Real viſita; y el reſto de las Eſpañas aiude con ſu general dolor; Enlutenſe tambien los Africanos por la parte que les toca; Laſtimenſe los de Scilia vna, y otra; duelanſe los Neapolitanos, hagan ſentimiento los Mallorquines, lamentenſe los FLAMENCOS por ſu natural ſeñor; Aflijanſe no menos los Vngaros, y Dalmatas, entriſteſcaſe la Auſtria, la Borgoña, y la Bohemia; y Saboya no dexe de retornar en lagrimas las obligaciones que deue a eſta Corona; Correſpondan con igual ſentimiento los dos nueuos Mundos de las Indias Orientales, y Occidentales; deshaganſe en llanto los Philipinas, y Malucas y haſta la Caſa Santa del Señor, y las demas Naciones remotas, y apartadas, que reconocen el imperio deſta Monarchia; Llore tanbien con dolor auentajado la Poderoſa Francia la intempeſtiua muerte de ſu vezino Rey, obligada otra vez con el eſtrecho vinculo del nueuo parentezco; canté triſtes endechas Alemania por el nieto y ſobrino, y por tantos titulos deudo de ſus inuictos Emperadores; Acuda con ſus deuidos y piadoſos Sacrificios y Oraciones lugubres la Madre vniuerſal del mundo. Roma por el Defenſor de la Fe Catholica, amparo de la Igleſia, y dilator de la Religion Sagrada, y formen laſtimoſas querellas los Ingleſes, y las mas diſtantes naciones de Chinas y Iaponés, porque le deuen la continua ſolicitud, con que procurò los medios de ſu ſaluacion, y que reconocieſſen la luz del Euangelio, y vltimamente o ſi quiſiere en primer lugar haga eſtremo ſentimiento, y llanto aqueſta inſigne Ciudad de Badajoz, Ciudad de paz tan antigua

como noble, y tan ilustre, como leal a su Rey y señor, pues tiene tan fresca la memoria de su Real presencia, y honra que le hizo menos à de dos años y todos en correspondiente vnion repitamos lamẽtaciones funebres por la muerte de un Rey tan santo, que excedan a las de Ieremias, que con alternados hechos entonaua el pueblo de Iuda en la del santo Rey Iosias. Gloriense pues las naciones estrañas de sus grandezas temporales y de fortuna, que nosotros, si bien por estas nos sobran mas auentajadas razones de resplandor, y gloria, haziendo menos caso dellas, nos hõramos de tener Reies tan santos, que para tratar dignamente sus alabanças, tenemos necessidad de vn animo, no menos real y grandioso, que el suyo, y este enriquecido con el del mesmo Dios, y tal qual le pedia otro Rey santo y piadoso. *Spiritu principali confirma me.* Donde mi gran Patron Geronimo dixo, *potenti*. Rabbi Salomon, y otros Hebraizantes, *Principe, & primario*, que viene a ser vn espiritu poderoso primero i principal; Origenes, Ireneo Ambrosio, Cyrilo, Chrisostomo, y Nicetas doctissimo entre los Griegos, entendierõ el mismo Espiritu Santo por su favor valiente; Con este no solo diremos las alabanças de sus virtudes, mas tãbien se seguira con el exẽplo dellas la enmienda de nuestros desordenes, i penitẽcia de nuestras culpas, que por esso se sigue *docebo iniquos vias tuas*, pues para ninguna cosa es tanto menester el fauor poderoso y efficaz de la gracia del diuino Spiritu, como para corregir y enseñar; Supliquemos todos a la que tuuo el lleno desta Gracia Maria Santissima Señora nuestra, concebida sin mancha de pecado original nos sea favorable intercessora para conseguirla.

Aue Maria.

2. Paral. c. 35

Psal. 50.
S. Hier. ibi.
Rab. salom. & alij ibid.
Orig en c. 8 Epist ad Rõ.
S. Irineus l. 3 contr. hæres. c. 19.
S. Ambr. lib. de Apolog. Dauid. c. 8.
S. Cyrillus Alex li. 1. in Ioan c. 28.
S. Chrysost. Homil 3. de spiritu santo.
Nicetas in orat. 44. san Greg. Naz.

IN PACE IN IDIPSVM DORmiam, & requiescam: Quoniam tu Domine singulariter in spe constituisti me.

Ex Lectione Dauidis Sacra, Psalm. 4.



ESEANDO el mas Sabio de los hombres, que conocio no solo el Oriente, sino todo el orbe vniuersal avẽtajado en ciẽcia a todos los de muchos antecedentes, i posteriores siglos, como lo testificã las Diuinas letras, Salomon, en el tiempo, que con mas alta contemplacion de la verdad, alcançò maior luz y desengaño, ilustrado soberanamente del Altissimo, sacar al mundo de varios, y dañosos errores, en que ciego estaua, y desengañar a los mortales, enseñandoles a conocer las vanidades, y miserias humanas, en aquel tan magistral, como prudente Sermon, que hizo, que intituló *Ecclesiastes* despues de largos años, y bien aduertidos discursos, llegando a echar el sello a su doctrina, y pintar la vltima, y maior de todas las miserias, dize ansi. *Memento Creatoris tui in diebus iuuentutis tuæ; antequam veniat tempus aflictionis*, &c. Prosiguiendo con vn largo hiperbaton, como alli notaron Geronimo, y los de mas expositores sacros, y al concluir, añade, *Florebit amygdalus, impinguabitur locusta, & dissipabitur capparis, quoniam ibit in do-*

3. Reg. 4.

Ecclesi. 47.

Eccles. c. 12

Hieron. ibi

homo in domũ æternitatis suæ, & circuibunt in platea plangentes, antequam rumpatur funiculus argenteus, & recurrat vitta aurea, & conteratur hydria super fontem, & confringatur rota super cisternam, & reuertatur puluis in terram suam, vnde erat, & spiritus redeat ad Deum, qui dedit illum. Acuerdate hombre, dize, de tu Dios, tenle siempre en tu memoria, y anda continuamente en su presencia delante de sus diuinos ojos en todas tus acciones, (que es vno de los mas perfectos grados de virtud, que enseñan los mysticos) procurando ajustarte a su divina voluntad y ley y para esto no aguardes a la vejez cansada, ala edad graue y penosa, al tiempo lleno de aflicion, y trabajos, quando ya falta la virtud, y fuerça a la naturaleza; *In tempore senectutis cũ defecerit virtus mea;* y dexadas otras circunstancias, que prosigue; no esperes, dize, a estar lleno de canas, y torpes, i a los pies, llenos de humor, o bien engrassada la piel sobre la cabeça, cerrados los poros, y descubierta a las inclemencias del Cielo, semejante a la langosta marina, como dixo alguno, y destemplado y derribado el ardor de la concupiscencia, i el vn pie ia en la sepultura, que esso es, lo que galanamente quiso dezir como enseñan alli los Doctores, a la larga, con gallardas Metaforas, en aquellas palablas *Florebit amygdalus, impinguabitur locusta, & dissipabitur capparis.* Quando floresca el plateado Almendro brotando las blancas flores de las canas, y se engruesse la hinchada langosta, entorpeciẽdose las partes extremas del cuerpo, y se destruia la esteril alcaparra, destemplandose, y enfriandose toda la naturaleza, y caminando ya a la sepultura.

Psal. 70.

Valles in sacra Philosophia.

Bien se, que los mas en la dissipacion del Alcaparra entienden, quando se apagan los incentiuos, y apperitos

tos sensuales, o se deshaze la vnion del cuerpo, y alma, o otra cosa semejante, sin alargarse, a que por este phrasis se entienda el abrir el sepulchro, y no falta quien se ria del entendimiento de Valesio, que dixo, que en este simbolo se significa la misma muerte, porque las alcaparras nacen en las sepulturas, y abriendose para enterrar en ellas los difuntos, es fuerça, que se arranque y destruya esta yerua, como si Aristoteles Principe de los peripateticos, cuia doctrina fundada en descubrir, y enseñar las naturalezas de las cosas, y que por el consiguiente, se ajusta y viene bien a todas las gentes, y a qualesquier tiempos, sin traer en quanto a esto repugnancia alguna, a la nacion, y tiempo de los Hebreos, no dixera. *Cur capparis locis prouenire cultis haud facile potest?* Y luego. *Quid ergo causæ sit, vt cultis nesciat hospitari, inculta, & auia persequatur, & maxime sepulcris adhæreat?* Que el alcaparra no se dà, ni nace en lugares fertiles, sino en esteriles, incultos, y asperos, y que mas, que en otras partes se halla en los sepulchros. Y como si siendo cierto, segun su dotrina, y la de Plinio, y Columela y otros naturales, que esta yerua se halla siempre en lugares infecundos, y esteriles, y quando su semilla cae en suelo fertil, ella lo esteriliza, estos tales sitios no fueran los que se buscauan para los sepulchros, como consta de Plato. *Nullum in loco fæcundo, & agro ad culturam apto sepulchrum fiat, sed is locus corpora defunctorum recipiat, qui ad cætera inutilis, & ad id tantum commodus, viuentes minime laedit; neque enim a viuis neque a mortuis terre matris faecunditas impedienda est.* Y lo mismo dixo Tullio, que era cosa assentada entre los antiguos, que la tierra, que pudiesse ser de algun provecho para dar qualquiera genero de frutos, no se occupasse en hazer

Arist. sect. 20. Probl. 12

Plin. li. 19 natur. hist. c. 8

Colum. l. li. de re rust. cap. 3.

Cic. l. 2. de legibus.

ſepulturas, ſino ſola la inutil, y eſteril; porque no era juſto, que ninguna perſona viva, ni difuncta, impidieſſe la fecundidad de la tierra nueſtra madre. Lo qual tambien tuuieron en obſervancia los Hebreos, como otras muchas naciones. y ſe prueva del Euangelio de ſan Matheo, donde tratando de comprar del precio, que avia ſido de CHRISTO nueſtro Bien, quando Iudas lo arrojò en el templo, vn ſitio para ſepulturas de Peregrinos, dize, que *emerunt ex illis agrum figuli*; compraron vna tierra de vn Alfaharero, de donde ſacava barro para hazer ſus vaſos y ſus ollas, y eſta ſemejante es la mas ſteril de quantas ſe pueden buſcar, como conſta del miſmo Columela; *Creta qua vtuntur figuli, quam nonnulli argillam vocant, inimiciſsima eſt viti, nec minus ieiuna ſabulo*, &c. Y como ſi no fuera el alcaparra de tal naturaleza, que extenua y adelgaza los cuerpos de manera, que ſi vn hombre no comieſſe otra coſa de ordinario, vendria muy preſto a dar con ſu cuerpo en la ſepultura; ſiendo eſta yerva muy compañera en eſta propriedad del eſparrago, y tomillo, como lo canto Philemon por ſer coſa muy notoria en ſu tiempo.

Math. c. 27.

Lib. 3. c. 11.

Philemon

Atque per Iouem,
Innata petris obſoniola, capparim,
Thymumque, aſpargum, & alia huiuſmodi,
quam vereor, ex tenuatione praenimia,
ne me cadauer ex animum humi deſerant.

Dioſcor. l. 2. c. 164.

Lo qual ſobra para ſignificar la muerte, y ſepultura, y ſe confirma con lo que Dioſcorides dize, que para comer ſon invtiles, y como ſi no baſtara para ſymbolo de muerte

muerte ſer el alcaparra eſteril de ſuyo, y eſterilizar la tierra, donde ſe cria, y nacer tambien en los mas antiguos edificios, y caſas viejas, en cuia caida es cierto ſe ſignifica, y repreſenta muy bien la diſsolucion, y apartamiento de alma y cuerpo, que ſuccede en la muerte, y ſe conoce en la ſepultura, que haſta ai pueden llegar las miſerias del hombre, y vltimamente ſe confirma, que ſe aya de entender en eſte ſymbolo la ſepultura, del ſagrado contexto; porque la razon que dâ de la deſtruycion del alcaparra, es, *Quoniam ibi homo in domum æternitatis ſuæ*, porque ſe irà el hombre a ſu perpetua morada, haſta la fin del mundo, irà, como ſi dixera a la ſepultura, y aſsi es fuerça que perezca el alcaparra; y eſto ſuccede quando paſſa a otra vida, que es la que à de durar para ſienpre con buena o mala ſuerte, tomando caſa perpetua para hazer en ella ſu perpetua morada; *In domum eternitatit ſuæ.* Y en eſta occaſion los deudos, amigos, y obligados, lloran ſu muerte con ſentidas, y publicas demonſtraciones, *& circuibunt in platea plangentes* Dexo aqui la miſtica interpretacion de muchos de los ſantos, que dizen, que quando floreciesſe el almendro Chriſto engroſſaria la langoſta dē la gentilidad, y ſe acabaria el alcaparra del Iudaiſmo, porque no es Literal.

Antequam rumpatur funiculus argenteus, antes que ſe rompa el cordon de plata. Los Hebreos, y mejor que otros Himchi, y los Medicos Leuino Lemnio, Valeſio, y otros, y de los Anatomicos Andreas Laurencio, y de los nueſtros el Campenſe, y otros entienden la eſpina que deciende deſde la cabeça por toda la eſpalda haſta la parte inferior, en la qual ſe encadenan de vna y otra parte las coſtillas del hombre, que dentro de toda ella,

Himchi. Leuin Lemn. Valles. And. Lau. l. 10. de Anat. hiſt. corpor. humani. c. 12 Campen. in Paraph.

va a

va a la larga vn tuetano, o medula blanca que parecē cordon de plata, el qual al tiempo de la muerte, perece cō todo el cuerpo, enxugandose, y marchitandose, y finalmente deshaziendose, y acabandose aquella marauillosa encadenacion, como lo cantò el Poeta Thuano.

Thuanus.

Ante etiam exhausta, quam se vertebra medullæ contrahat, incuruo quæ tanquam argentea dorso porrigitur, costas que secat, lumbosque catena.

Viuianus.

Y mas en breue, y ajustado al pensamiento i dotrina de Salomon Viuiano en su Iambico.

Sed ante disce numinis
reuerentiam, quam diffluat
liquor medullæ argenteus.

S. Hieron. in Ecclesiast. Albin. ibid. Arbor. ibid. Dionis. ibid.

Bien veo que S. Geronimo, Albino, y Arboreo entiēden la argentada respiracion de nuestra vida; Dionysio monje la misma vida con la longitud de su duracion, o bien la mistura proporcionada de los elementos, y humores en nuestra fabrica, en que se conforman Lyra Fero, y Caietano, mas Titelman dixo, que se an de entender los dias de nuestra vida, eslabonados, y seguidos vnos a otros. Hugo de sancto Victore llama al mismo cuerpo el cordon de plata, que se liga con el alma, que es el oro. S. Buenaventura entiende la dissolucion de los nieruos, pero todos si bien se mira concluien, que quiere dezir, que siruamos a Dios con tiempo, antes que este edificio de nuestro cuerpo, y la vida que

Lyra. Ferus, Caietanus. Titelmanus Hugo de s. Victore. S. Bonaven.

que vivimos ſe desbarate y acabe.

Et recurrat vitta aurea, y acabe ſu carrera y de la buelta la venda de oro. Ay quien quiera que ſignifique eſta venda la yerua mançanilla con ſu cerco de doradas hojas, y aun Olympiodoro dixo *Flos auri*. Mas no entiendo a que propoſito, aunque le aiuda Cyrilo Hieroſolymitano. En diverſas Claſſes ſe parten los Doctores, que con mas viueza explican eſto; vnos con Lemnio quieren que ſe entienda por eſta venda de oro el coraçon humano, principio de los eſpiritus vitales, y animales, cuyas arterias roxas, i doradas, i alientos ſanguineos, vienen en la muerte a dar altraſte, mas quan propio ſea eſte entendimiento de la leccion Vulgata, juzguelo ſin affícion quien lo leiere. Otros con Olympiodoro, quando declara ſu penſamiento entienden el celebrò, o por mejor dezir los ſeſos, y mas ajuſtados a la palabra vìtta con el Chaldeo, Symaco, Valeſio, y muchos la tela donde ellos ſe encierran, que en rompiendoſe no viue mas el hombre, al modo que en deſatando la venda o la cinta, que tiene recogidos los cabellos, luego ſe eſparzen al ayre; comparacion de que vſó el Cardenal Ioan Vital, aunque entiende por eſta venda el eſpiritu vital del coraçon. Otros tambien con Olympiodoro (que ſe alarga a ſegundo entendimiento deſta palabra) con Dionyſio, y Lyra entendieron la bienaventurança, y felicidad eterna, a que llaman edad de oro, que *vitta aurea*, que ſignifica vida de oro, trasladò la Veneciana del año de mil y quatrocientos y ochenta y quatro. Pero mas altamente que todos ſan Geronimo y Albino entienden por eſta venda de oro al alma, que ligando y vinculando al cuerpo, no le dexa morir mientras no ſe deshaze eſta atadura, que entonces

Olimpiod. Cyr. Cath.

Lemnius.

Olympiod. Chaldeus. Simachus. Valleſius.

Vitalis in Biblia aurea. Olympiod. Dionyſius. Lyra.

Veneta. S. Hieron. Albinus.

entonce sacaba su vida; y a este desatarse llama el texto sancto *recurrere*, dar la buelta el alma a Dios que la crio *& recurrat vitta aurea.* Dexo a Olympiodoro en tercero sentido, y Thaumaturgo, q̃ quieren se signifique en estos dos symbolos el fin del oro y la plata, y la cudicia destos preciosos metales, y a Ricardo Victorino, que entiende, que se an de acabar los preciosos ornamentos, y joyas y preseas, y a Cyrilo Ierosolymitano, que dize se dà a entender, que no a de dar mas bueltas el cielo, con su dorado Sol y estrellas plateadas, y a Hugo Cardenal, que aduierte se dixo esto, porque no aurà mas exercicio de fe, ni charidad en esta vida, que si bien estos expositores suponen la muerte o el tiempo della, entienden el lugar del juyzio final.

Olympiod. Greg. Tau. Rict. Vict. Cyril. Hier. Cathech. 15. Hugo Car. in Ecclesia.

Et *conteratur hydria super fontem.* Y antes que se quiebre el cantaro en la fuente. Muchos quieren accomodar esto tambien a alguna parte del cuerpo humano, o a todo el, como dixo mejor Titelman, que en la muerte se quiebra, y aviendolo de entender assi, haze marauillosa alusion a esto S. Pablo. *Habemus autem thesaurum istum in vasis fictilibus.* Diziendo que los tesoros eternos, que Dios pone en nuestros coraçones, los tenemos no mas seguros, que en los vasos, o cantaros de barro de nuestros cuerpos, que al primer tris se quiebran, estando tan sujetos, como estan a la muerte. otros mas menudamente con Vatablo dizen, que se entienden las venas, donde se contiene la sangre, como el agua en el cantaro, o vaso de barro, y otros con el Chaldeo, y la Complutense, la bolsilla de la hiel por parecerles, que en quebrantandose, o muere el hombre, o se avezina mucho a la muerte con las enfermedades, que se le causan.

Titelman. 2. Cor. 4. Vatablus. Chaldeus. Complut.

Otros

Otros con Lemnio, Valles, Dioniſio, Hugo, la Regia, la de Iſidoro, la Schollia Veneta, Rabbi Abenezra, y San Buenauentura, dizen, que es la miſma bexiga recep taculo de la orina, y Fero entendio aqui el anhelito de la vida; Que todo viene a perecer, y como que a quebrarſe en la muerte. Otros finalmente ſintieron con Olympiodoro, q̃ dixo eſto el Eſpiritu Santo, porque al morir ſe a de derramar y perder lo imperfecto, y vicioſo, quedando ſolo lo perfecto y perdurable en ſu fuente, que es Dios, conforme a lo del Apoſtol. *Cum autem venerit quod perfectum eſt, euacuabitur quod ex parte eſt.* Y aſsi por eſte vltimo parecer, como por el primero, me ajuſto a penſar, lo que viuamente dixeron aqui S. Geronimo y Albino, que los ſymbolos antecedentes ſignificauan las ſeñales, que preceden, o que ſucceden en la muerte, mas eſte y el que ſe ſigue ſignifican la miſma muerte.

Lemnius. Valles. Dionifius. Hugo Card. Bib. Regia. Iſid Clar. Schol. Ven. Rab. Aben. S Bonauen Ioan. Fer. Olimpiod. 1 Cor. c. 13. S Hieronĩ Albinus.

Et confringatur rota ſuper ciſternam, y ſirue a Dios antes que ſe quebrante y desbarate la rueda ſobre la ciſterna, S. Buenauentura entiende por eſta ciſterna el vientre de nueſtro cuerpo, i por la rueda quebrada, las vias del, deſcompueſtas y desbaratadas. El Cardenal Caietano affirma, que por la rueda ſe entiende la reſpiraciõ que con ſu mouimiento a manera de circular, ſe aſseme xa a la rueda, y mejor que otros Olympiodoro en eſte lugar, dize, que *Rota accipitur pro noſtra hac vita, ob ipſas reuolutiones, ac motus.* Que penſaìs, que ſe nos da a entender en eſta rueda que dize el Eſpiritu Santo que ſe quiebra, ſino nueſtra vida mortal, q̃ eſtà ſienpre en vn continuo mouimiẽto, vn dia, i otro dia, vna noche i otra noche, vna ſemana y otra, vno i otro mes, vn año y otro año, y muchos años? bueltas ſon què da la rueda de nueſtra vida; gallardamẽte Nazianzeno, *Rota eſt incerte fixa,*

S. Bonaven Caietanus. Olympiod. S. Greg. Nazian in ſententijs.

breuis hæc, & multiplex vita, sursum mouetur, ac deorsum trahetur, nec enim stabilis est, quantumuis ita videatur, fugiens tenetur, & manus effugit, saltat plerumque &c. Statio nem suam mota trahit, ac retrahit. Aueis visto jamas rueda que estè tan fixa en ser mouible, como nuestra vida? los altos i baxos que tiene? como huie quando mas parece que està queda, y quando mas corre, y juzgamos que se nos â ido, como se detiene algun tanto? los repentinos mouimientos y saltos que en ella se hallan? el fluxo, y refluxo que tiene como el inquieto mar.

Vuo se aqui Salomon como tan gran Rethorico, que aviendo propuesto al principio de su platica; las mudanças y continuos mouimientos desta vida, por terminos claros y distinctos. *Oritur Sol, & occidit & ad*
Ecclesiast.1 *locum suum reuertitur, ibique renascens, gyrat per meridiem & flectitur ad Aquilonem; lustrans vniuersa in circuitu; pergit spiritus, & in circulos suos reuertitur.* De la manera que nace el Sol en el Oriente, y dando la buelta se pone en el occaso, y tornando al punto de donde partio primero, buelue a nacer de nuevo, y arqueando por el medio dia, viene a parar otra vez al Poniente; Assiel espiritu del hombre, esta vida, que viue, dà sus continuas bueltas, passando por innumerables mudanças, y
S. Isido. Pe repitiendo de nuevo siempre los circulos q̃ haze, buel-
lus. lib 2. E. ue a reiterar los mismos terminos; que bien lo notó
pist. 158. el Pelusiota sobre aquel lugar de Santiago; *& macula*
Iacobi 3. *rotam natiuitatis nostræ*; hablando de la lengua, de quien dize el santo Apostol, que mancha la rueda de nuestro nacimiento. Que rueda pensais que es esta (dize Isidoro) sino el tiempo de nuestra vida, que siempre està rodando, y dando bueltas? *Tempus enim rotæ speciem imitatur, vtpote quod in se torqueatur, & conuoluatur*, el tiempo es como la rueda, que siempre está dando buel

tas

tas, y repitiendo sus circulos; y agora en la conclusion de su discurso, cifra el Sabio todo esto en una palabra, recopilando lo dicho, y echando el sello à todo lo enseñado, con dezir que sirva cada qual a Dios con tiempo, antes que se acaben estos circulos, y antes que se quiebre y desbarate la rueda de nuestra vida. Pues si nuestro vivir es todo vanidad, si los años de la vejez son flores inuernicas de Almendro, si los passos torpes y trauados, y los instrumentos dellos se cargan de humor, y ponen entumecidos, si el lugar y tiempo de la muerte es esteril y desaprouechado, si la mas fuerte columna de nuestro cuerpo, que parecia de acendrada plata viene a faltar, y a dar en pura escoria, si el oro de nuestra alma no a de poder ya conseruar la vida; si al fin se a de quebrar el cantaro, y acabar los circulos de la rueda della, que està en perpetuo mouimiento, y sujeta a continuas mudanças, y desasosiegos, bueno es en este punto auer seruido al Altissimo *memento Creatoris tui.* Sin aguardar a los impedimentos de la vejez, o a la temprana muerte, *In diebus iuuentutis tuæ*, en los floridos años de la juuentud, como hizo nuestro gran Philipo, y descansar temprano de tantas inquietudes, y mudanças, como ay en esta vida, que con justa razon si oy le preguntaremos que haze, y donde està? nos podrà responder. *In pace in idipsum dormiam, & requiescam.* Duermo ya y descanso con suma y regozijada paz.

Et confringatur rota super cisternam. Entre los agudos y piadosos expositores deste lugar, Vatablo, y Dionysio Monje llamaron al coraçon del hombre cisterna, y a la cabeça rueda, la qual del coraçon atrae arriba espiritus vitales, y fuerças, y que por esta rueda se entienda la cabeça del hombre tambien lo afirmaron Lemnio

Vatablus.
Dionysius.

Lemnio el Campense i otros de donde sacaremos otro nuevo primor; porque el fundamento, que tuvierõ es, que la cabeça tiene dos propriedades entre otras; la primera que es redonda, y globosa, la otra que a qualquier parte se mueue y buelue, aun con mas facilidad que la rueda; y seria ya no mirar solamente la muerte de qualquier hombre, significada en el quebrar de la rueda, porque es el hombre cabeça de todos los demas animales, sino mas principalmente; mirará a la muerte de aquel, que fuere cabeça de los demas hombre: La palabra Hebrea גלגלת *Gulgoleth* .que significa la cabeça del hombre, los Interpretes trasladan *Rota*, y en aquel lugar de S.Matheo, donde dize *Golgotha*, que tiene mezcla de Hebreo, Chaldeo, Syro; porque los Hebreos como auian estado captiuos en Babilonia emporio entonces del mundo, traxerõ corrupto, quando salieron de allá, el lenguaje puro, que antes vsauan, y el Hebreo, que despues tuuieron, no era propriosino mezclado entre Syro, y Chaldeo, y en este lenguaje *Golgotha*, que el Vulgato interpretò, *Caluariæ locus*, es lugar de cabeça, i lo que el Latino dize *Caluaria*, el Griego tambien llama *κρανον* cabeça, y que aquel lugar donde crucificarõ a Christo nuestro bien tuviesse aqueste nombre de cabeça no fue sin misterio.

Lemnius. Campensis.

Math. 27.

Vuo quien dixo, como refiere S. Cyrilo Hierosolymitano, q̃ se llamò asi por la similitud, que aquel lugar tenia con la forma de vna cabeça humana. Mas el por reglas de Topographia refuta este parecer, porque dize, no ay en todo aquel sitio collado ni monte que tal figura tenga S. Geronimo dize que se llamò asi, porque alli *capita damnatorum truncabantur*, quitauan las vidas, y las cabeças a los mal hechores que la justicia condemnaua a muerte, y la misma sentencia repite explicando

S. Cyrillus. Hier. Cath. 13.

S. Hier lib. 4 comment. in Math. & l. 3. commen. in Epist. ad Ephes.

cando

eando a san Pablo; y es opinion del venerable Beda, y de san Paschasio. Mas el parecer de muchos Santos es, que se llamò aquel lugar de cabeça, porque alli estuvo sepultado Adan cabeça de todos los hombres, assi lo affirman Euthimio sobre san Matheo, Theophilato sobre todos quatro Euangelistas. S. Athanasio, S. Ambrosio, S. Cypriano, y aun el mismo S. Geronimo en otra parte, y otros muchos, y quien mas a la larga y de proposito lo defiende son san Epiphanio, y Origenes, el qual afirma, que era tradicion de los antiguos en su tiẽpo, y dize vnas palabras, que marauillosamente hazen a nuestro proposito, *Vt in illo loco, qui dicitur Caluariæ locus, idem locus capitis, caput humani generis resurrectionem inueniat cum populo vniuerso per resurrectionem Domini Saluatoris*; llamose *Caluaria*, que quiere dezir lugar de cabeça, porque alli hallò resurrecion la cabeça del linaje humano con toda su posteridad por Christo. Y para mi en materia de antiguedades es irrefragable la autoridad de Tertuliano, que tambien afirma que era tradicion, el qual entre lo poetico tan lleno de primores, como lo demas que hizo, dize assi.

Beda in Math. 27. Marc 15. Luc. 23. & Ioan. 19. S. Pasch. 12 in Math. Euthim. in Math 27 Theoph. in Math. 27. Marci. 15. Luc. 23 & Ioan. 19. S. Athan. l. de pas. Dñi. S. Ambr. l. 5. Epist. in 19. S. Cyprian. serm de resurrectione. S. Hieron. Epist. ad Marcellam licet aliorum nomine. S. Epiph. l. 2 contra hæreses in fine. Orig Hom. 35. in Math. longe post medium.

Golgotha locus est capitis Caluaria quondam
lingua paterna prior sic illum nomine dixit;
hic medium terræ est, hic est victoriæ signum,
os magnum sic veteres nostri docuere repertum,
hic hominem primum suscepimus esse sepultum;
hic patitur Christus pio sanguine terra madescit
pulvis Adæ, vt possit veteris cum sanguine Christi
commixtus stillantis aquæ virtute leuari;
hæc ouis est vna, quam se per sabbatha viuam
inferni e puteo statuit subducere pastor.

Tertul. lib. 2. contra Marcionem. c. 4

Donde claramente afirma, que la causa de averse llamado aquel lugar Caluaria, fue por estar alli sepultado nuestro primero Padre, y pondera la congruencia del misterio de estar alli Adan paraque la sangre de Cristo Señor nuestro mojasse sus elados gueßos, y dize q̃ fue esta la oueja perdida que el mismo Christo en su Euangelio fue a buscar dexando las nouenta y nueue juntas, y el peccador de cuya penitencia se alegra y haze fiesta el Cielo, y aun primero puso otra curiosidad que murio Christo en el mismo dia en que avia peccado Adan, y si dize lo mismo del lugar, de que se seguiria, que fuera alli el del paraiso primero vea lo quien mejor entendiere a Tertulliano, que sus palabras son estas.

Luc. 15

Qua die, quoue loco cecidit clarissimus Adam.
hac eadem redeunte die voluentibus annis
in stadio ligni fortis congressus Atleta, &c.

De donde se nos da ocasion a adelantar el pensamiento a lo profundo del misterio con Cyrilo citado, que dize, *Prophetice locum hunc Golgotham appellarunt, in quo verum caput Christus crucem sustinuit*, Que se llamò Caluaria profeticamente, porque auia de morir alli Christo cabeça vniuersal de la Iglesia, y de todos. Luego si la rueda sinifica la cabeça del hombre, y la cabeça se interpreta por la rueda por Antonomasia auemos de entender algo mas que comun en el quebrar desta rueda, que es faltar la cabeça de la Republica, y si a cada qual es licito como enseñan los santos Doctores de la Iglesia applicar a su proposito en orden a su bien las Escrituras santas no torciendo el sentido dellas, porque hablan con todos nosotros, quando oimos dezir a Salomon, que se quiebra la rueda de nuestra vida, lo podemos entender

S. Cyril. sup

dez

der en el estado presente de nuestra cabeça el Tercer Philipo, que nos á faltado, a quien temprano salteo la muerte, porque el es a quien vienen ajustadas las palabras propuestas, *In pace in idipsum dormiam, & requiescam.*

Et reuertatur puluis in terram suam vnde erat, & spiritus redeat ad Deum, qui dedit illum. Ay en el hombre dos naturalezas contrarias, dos principios opuestos, y dos leyes, que sienpre se estan contradiziēdo la vna a la otra. Digalo el Predicador de las verdades. *Condelector enim legi Dei secundum interiorem hominem, video autem aliam legem in membris meis repugnantem legi mentis meæ, & captiuantem me in lege peccati, quæ est in membris meis.* Bien quisiera yo, dize Pablo, ajustarme en todas mis acciones a la diuina ley, mas luego me sale al encuentro, y haze cōtradicion otra ley en la parte inferior, que me captiua en la ley del pecado, y dexadas varias exposiciones por aora, que seria largo referirlas quatro leyes halló en este lugar, *Legi Dei*, ley de Dios, *in lege peccati*, ley de pecado; mas *aliam legem in membris meis*, otra ley en la parte inferior del hombre, y en lo terreno del, que esta no es la ley del pecado, porque la naturaleza de suyo no fue mala como delgadamente enseña aqui Chrisostomo contra Manicheo, y vltimamente esta la pone *repugnantem legi mentis*, haziendo guerra a la ley de la parte superior y espiritual del hombre, que no son estas solas dos leies, como veo confundirlas de ordinario, sino quatro como estan contadas, si bien es verdad que la ley del alma, que es la de la parte superior del hombre se ajusta y acomoda maravillosamente a la de Dios, y la otra de la parte inferior, y terrestre, con su peso y grauedad se dexa caer facilmente en el dictamen de la ley de la culpa y malicia del pecado, harto mejor aqui que a su proposito pudiera dezir Alciato.

Ad Rom. 7.

Chris. ibi

Alciat. Emblem. 119. *Vt me pluma leuat, sic graue mergit onus.*

Que quanto la parte superior del hombre le leuanta, y alienta al deseo i aficion de cosas altas i soberanas, tanto la inferior y terrestre le haze dar consigo en lo profundo de mil miserias. Aun el mismo Christo, aunque libre del riesgo de toda culpa; y de poder tenerla, sintio en si la contraposicion y guerra de aquestas dos leyes

Math c. 26. y naturalezas, quando vino a dezir; *Spiritus quidem promptus est, caro autem infirma.* El espiritu, la parte superior siento muy alentada para padecer y morir por los hombres cumpliendo la voluntad y ley de mi eterno Padre, mas en la inferior reconosco gran flaqueza y covardia, y por esso nos aconseja con tanto cuidado que no atesoremos en la parte que tenemos de tierra donde todo es perecedero, sino en la superior y del Cielo, alli pongamos los tesoros de nuestras virtudes y riquezas

Cap. 6 espirituales para siempre; *Nolite thesaurizare vobis thesauros in terra, thesaurizate autem vobis thesauros in cælo,* &c. Como si dixera no atesoreis en la parte inferior que teneis de tierra, sino en la superior, y celestial.

S. Cypr. trac de Sina & sion aduersus Iudæos. Formó Dios al hombre, dize diuinamente Cypriano, de la tierra, y no asi como quiera tomada alguna poca de tierra para esso, sino juntandola de las quatro partes del mundo Oriente, Poniente, Setentrion, y Mediodia. Oyd al santo. *Hebraice Adam interpretatur ter*

Isaie 40. *ra caro facta eo quod ex quatuor cardinibus orbis terrarum pugno comprehendit, sicut scriptum est, palmo mensus est celũ & pugno compræhendit terram, & finxit hominem ex omni limo teræ.* No veis como lo dize? Pues ai hallareis la parte inferior del hombre compuesta de tanta variedad, que la misma diuision suya le haze no ser durable, ni permanente, porque trae entre sus proprias partes

contienda

contienda y lucha continua hasta deshazerse, como lo enseñó Christo nuestro bien, *Omne regnum in se diuisum desolabitur*, acabarse â sin duda cosa que en si misma incluye tanta diuision y contrariedad de partes. Vamos agora a lo celestial. Prosigue el sancto. *Inuenimus in scripturis per singulos cardines orbis terræ esse a conditore mundi, quatuor stellas costituas in singulis cardinibus.* No penseis que se quedó el hombre hecho solo de tierra, como aueis visto, tanbien se formó con dependencia dessos cielos, de manera que aueis de considerar, que sobre aquellas quatro partes de tierra influyā quatro estrellas principales, paraque el hombre viesse que si bien era de tierra estaua dependiente del cielo y criado para el, que por esso el solo entre los animales anda derecho, y mirando los demas a la tierra el mira al cielo, por esto pues le compuso Dios el nombre para significar su essencia de aquellas quatro estrellas, tomando de cada vna la primera letra, y formando el nombre de Adan; no entendais que es el pensamiento mio, que es del santo doctor. *Prima stella Orientalis dicitur* Ανατολὴ *secunda occidentalis*, δύσις *Tertia stella Aquilonaris*, Μεσημβρία, *quarta stella meridiana dicitur*, ἄρκτος *Ex nominibus stellarū numero quatuor de singulis stellarum nominibus tolle singulas litteras principales, de stella Anntole*, A, *de stella Dysis*, D, *de stella Arctos* A, *de stella Mezembria*, M. *ia his quatuor literis cardinalibus habes nomen Adam.* Y casi por las mismas palabras dizen esta propria sentencia Augustino y Beda, y entre los oraculos Griegos de las Sybilas vna dellas cantò este misterio, cuyos versos bueltos en latin dizen ansi.

s. August. tract. 9. & 10 in Ioan. Beda in cap 4 gen.

Sybillarum Oraculum.

Deus is finxit tetragamaton Adam.
qui primus factus fuit, & qui nomine complet

ortum, occasumque, Austrum, Boreamque rigentem.

Apocal. 7.

Veamos vn lugar en las diuinas letras, que fauorezca este intento. En el Apocalipsis dize el Diuino San Iuan despues de auer visto muchas cosas; *Post hæc vidi quatuor Angelos stantes super quatuor angelos terræ tenentes quatuor ventos terræ.* Vi quatro Angeles, qué presidian sobre las quatro partes de la tierra. Bien sé que Primasio, Anselmo, Aymon, Ruperto, Beda, Ricardo, y no le descontenta a Dionysio Monje entienden aqui los quatro Monarchas maiores del mundo, que auia en el tiempo que el verbo Eterno se hizo hombre. Lyra y Aureolo los quatro Emperadores Romanos que mas persiguieron a los Cristianos, S. Ambrosio en vna parte solo el Romano Imperio dilatado hasta ocupar las quatro partes del mundo, mas que docto no aduertirà las dificultades, que embuelue en si qualquiera destos pareceres: Mas fuerça hazen S. Clemente Romano, S. Geronymo, san Augustin la glossa, Dionysio y otros, que quieren que estos siendo verdaderamente Angeles fuessen malos del numero de los Demonios, S. Andres Arçobispo de Cesarea en Cappadocia dize que verdaderamente estos eran Angeles deputados por diuina dispensacion para castigo de los malos y peccadores de toda la tierra sin dezir que fuessen Angeles malos, antes por el otro Angel y sus compañeros que luego veremos, que los pinta sin otra differencia, mas que ser de poder superior, parece que tiene a estos tan bien por Angeles buenos, y no ay inconueniente alguno en que lo sean, pues en muchas partes de la Escritura se cuenta, que à hecho Dios castigos por medio de los tales, y me conformo con este parecer el qual dize; *Quarè etiam super quatuor eius angulos stetiße narat ur, qui*

Primarius ib. S. Anselm. Haymo. Beda. Rupertus. Ricardus. Dionisius. Lyra. Aureolus. S. Ambros apud Perer. hic disput. 2 S. Clemens lib. 4. recog. S. Hieron l. 7. in Esai. S. Aug. l. 5. contra Iulian. cap. 3. Glos. Ord. Dionis. mo. S. Andr. in c. 7. Apo. c. 1.

qui implerent ministerium diuinitus sibi demandatum; nobis autem incognitum, est vero ventorum cohibitio legitime ordinis dissolutionem, ineuitabilemque comminatorum malorum euentum haud dubie insinuat. Quien duda sino que aunque no sepamos determinadamente los effectos que an de resultar en particular desta presidencia de los Angeles por lo menos sabemos, que los que puso Dios en este ministerio para castigar culpados, y esso es lo que se sigue, *ne flarent super terram.* Y san Ambrosio en otra parte claramente dize que son Angeles bienaventurados. *An ipsos quoque angelos qui in istius mundi laboribus diuersa sustinent ministeria, sicut in Apocalipsi legimus Ioannis, non ingemiscere credimus, cum adhibentur penarum & excidiorum ministri? qui habentes vitam beatam, mallent vti que eam in illo superiore tranquillitatis suæ statu currere, quã nostrorum peccatorum pena ultricibus interpollari.* Quien duda, sino que mas quisieran solo gozar de su eterna bienauenturança, que no andar castigando peccadores los Angeles que Iuan dize en su Apocalysi. Ambr. lib. 5 epist. 21 ad Honorant.

Moravillosa correspondencia haze a este lugar otro de Ieremias, *Et inducam super Aelam quatuor ventos, a quatuor plagis cæli, & ventilabo eos in omnes ventos istos,* Yo soltarè, dize Dios, los quatro vientos de las quatro partes del mundo, y vendran sobre los vezinos de Aela, y los destruiran por sus peccados. No son Señor los vientos de las quatro partes de la tierra, pues como dezis que vendran de las quatro partes del Cielo? *a quatuor plagis cæli.* Es sin duda porque de allà seran gouernados, de alla les vendran las influencias, de alla seran los Angeles o intelligencias, que assi llamò la Philosophia y Theologia communmente a los Angeles presidentes de las criaturas, q̃ mueuẽ essos Cielos, y las go- Hieremi. 49

 uier-

uiernan todas, y profigue Iuan, *& vidi alterum Angelem afcendentem ab ortu folis habentem fignum* Dei *viui, & clamauit voce magna quatuor Angelis &c. dicens nolite nocere terræ & mari, quo ad vfque fignemus feruos* Dei *noftri.* Otro Angel vi a la parte del Oriente que a grandes vozes dezia a los quatro primeros, que no començaffen a executar el caftigo, hafta que fe feñalaffen los fieruos de Dios con fu marca y feñal, y diziendo *fignemus* hafta que feñalemos, claro eftà que no era vno folo, fino que tenia compañeros, que le ayudaffen a hazer efte bien, y por ventura tanbien diftribuidos por las quatro partes del mundo, y afsi dize Andres citado, *Etenim per fublimioris virtutis Angelos, Angelis panis irrogandis perfectis ferio hic indicitur, nequid prius contra peccatores tentent, quam veritatis cultores per fignaculum ab aliis diftinctos videant.* Angeles fuperiores tiene pueftos Dios por Prefidentes para apartar fus fieles y buenos Chriftianos de los malos, y premiar aquellos, y caftigar eftotros, efte oficio tanbien dize Ezechiel que le hizo otro Angel en Hierufalem, queriendole Dios deftruir y le haran los Angeles (dize Chrifto) en el dia del juyzio que apartaran malos de buenos, *Separabunt malos de medio iuftorum*, y al que ubiere dexadofe lleuar de los afectos terrenos y beftiales aurá Angeles que le caftiguen, q̃ no podrà huir la yra del Cielo, pues eftà tan dependiente del, y al que por el contrario fe ajuftare con la ley de la parte fuperior mortificando fus apetitos tanbien aurà Angeles que la coronen y premien, libres quedaran eftos tales, dixo Taulero, de los Caftigos quatro primeros Angeles, porque les eftamparan la feñal de la Cruz en fus frentes los Angeles favorecedores. *Signum Tau in frontibus habent omnes qui per fidem* Chrifti

S. Andr. fup.

Ezech. c. 9.

Math. c. 25.

Taul. in ra-ti-ini. f. 691.

Christi viuam in quodam melioris vitæ initio, atque perfectu inuenti fuerint, atque erunt immunes ab his plagis, quas Ioannes describit. Porque si bien moriran como los malos no por esso sentiran los daños y castigos que ellos, que esso es lo que quiso dezir el Espiritu Sancto, *& non tanget illos tormentum mortis.* Mucho tiempo antes tenia Dios prefigurado este misterio quando el Angel suyo puso otra semejante señal en las puertas de los hijos de Israel en Egypto, paraque quedassen libres de la mortandad que comprehendio a todos los primogenitos de los Egypcios, y esta tanbien es la que puso el Angel en los justos de Ierusalen, que es la misma, que aqui dixo este Angel por san Iuan, y esta es la que dize Pablo que no merecieron tener los peccadores, y llora de dolor, y sentimiento porque son muchos; *Multi enim ambulant, quos sæpe dicebam vobis, (nunc autem & flens dico, inimicos Crucis Christi, quorum finis interitus de quid terrena sapiunt, nostra autem conuersatio in cælis est,* porque es mucho de sentir, ver como caminan derechos a la muerte eterna, porque saben a la pega de la tierra de que fueron formados, sin tener olor de Cielo, o que bien Chrisostomo sobre este lugar. *Qui nam isti sunt, qui dicunt ædificemus domos? vbi, in terra, emamus agros? in terra rursum, adipiscamur imperium? rursus in terra, diuitias comparemus, in terra, aßequamur gloriam rursus in terra, omnia denique in terra, omnia sua hic habent & hæc sola curant.* O desventurados de vosotros que todo vuestro cuydado es de las cosas de la tierra, edificar grandes casas, comprar prouechosas heredades, hazer guertas, y jardines en la tierra, procurar mandar el mundo, y ser señores del, adquirir los maiores tesoros de la tierra, tener las honras auentajadas, y los primeros lugares de la tierra, y finalmente todo

Sap. 3.

Exod. 12.

Ad Phili. 3.

to todo es tierra, y todos ellos son tierra, sin que se halle en ellos parte alguna de Cielo; no assi nosotros, dize el Apostol, porque tenemos nuestro trato y correspondencia en el Cielo, *nostra autem conuersatio in Cælis est* passa el natural de Castilla a las Indias, y aunque vive allà algunos años todas las riquezas, que puede juntar va trasladando aca, y si le preguntais como aparta de si aquella hazienda, os dirà que la embia a su patria a donde se à de venir a vivir todos los dias de su vida, y dize bien, esto es lo que dize Pablo. Nosotros passamos nuestro caudal al cielo, que es nuestra patria, donde auemos de vivir para siempre, porque aqui, *non habemus ciuitatem permanentem*, no auemos de durar en esta tierra, y assi nos conviene ir passando nuestras riquezas y tesoros al Cielo, dize Augustino) *Migrandæ sunt facultates nostræ ad locum veræ vitæ, at hoc ibi inueniamus*, embiemos alla gran caudal de virtudes, grandes riquezas de buenas obras. Adonde auemos de vivir para siempre, paraque las hallemos quando alla vamos, pues es aquella nuestra Patria, dize el mesmo Chrisostomo. *Bona nostra nos ipsi ad ciuitatem nostram transmittamus, quibus solis fruemur, alijs minime*, demos nos priesa a embiar al Cielo nuestras riquezas spirituales, porque os hago saber q̃ no auemos de gozar de otras en la vida eterna, o que gran loco es por cierto el que aqui atesora sus bienes, llama el Chrysologo. O *homo si hic permansurus es, quae tue sunt hic repone, si illuc iturus est hic, quae tua sunt, cur dereliquis*? Si piensas que en esta vida as de ser perdurable no me marauillo que aqui heches raizes, mas si entiendes y crees como ello es cierto, que la otra vida es la eterna en que juyzio cabe que quieras atesorar aqui, y dexar tus bienes perdidos? Procura pues passar alla tus

s. Augu. ser. 6. de verb. Domini.

s. Chris. Homil. 15. in Ioannem.

s. Pet. Crys. serm. 22.

tus tesoros, procura aliuiarte del graue peso de las cosas de la tierra, y aficionarte a las cosas superiores i del cielo, que claro està, que si la parte superior del hombre fuere al Cielo, lleuarà consigo a la inferior, y si por el contrario la terrestre baxare a los abysmos, no la à de desamparar el Alma eternamēte, y por esso nō quiere el Spiritu Santo, que nos coxa la muerte de manera que salgamos miserablemente desta vida, sino que aiamos seruido a Dios con tiempo i vivido de suerte que *reuertatur puluis in terram suam, vnde erat*; si como es fuerça a de bolverse la tierra de nuestros cuerpos a restituirse a la tierra de que fuerō formados hasta el tiempo de la resurrecion, el alma no se entregue a los Demonios, sino que *Spiritus redeat ad Deum qui dedit illum*, se buelua a restituir a su Dios que la crio, y puso en esta tierra *Inspirauit in faciem eius spiraculum vitæ, & factus est homo in animam viuentem.* Y en esta verdad se funda la piedad de los fieles, que en sus testamentos dizen, mādo mi alma a Dios, que la crio, y mi cuerpo a la tierra de que fue formando, que estando el alma en las manos de Dios, ella tirarà por el cuerpo en el dia postrero, y desde agora sola, y desde entonces acompañada gozara de suma paz y descanso. *In pace in idipsum dormiam, & requiescam.*

Es esta vida vna perpetua lucha; vna penosa vigilia, y vna inquietud continua. Lo primero dixo Iob, y aunque me direis que el lugar es comun, este es el que mejor, y mas de lleno lo dize. *militia est vita hominis super terram.* Porque al modo que el soldado està en el exercito siempre cuydadoso, siempre con temor, siempre esperando al enemigo, o ya luchando con el al frio a la escarcha, al sol y agua, ya recibiendo las heridas, ya curandolas, ya preuiniendose para recibir otras, ya està Iob, c 7.

animoso

animoso, ya cobarde, y se resuelue, ya no sabe, que con sejo siga; assi el hombre en esta vida, siempre està con mil cuidados siempre congoxoso, siempre temiendo daños, o padeciendolos, nunca tiene vna hora de Paz Preguntadselo a san Pablo, no solo quando dixo, *Super abundo gaudio in omni tribulatione nostra, nam & cum venissemus in macedoniam nullam requiem habuit caro nostra, sed omnem tribulationem passi sumus fori pugnæ, intus timores*, &c. Contētissimo estoy en todos mis trabajos, no solo en las penalidades padecidas en otras partes, sino aun en Macedonia, donde nunca tuue hora de sossiego ni de paz exteriormente siempre embaraçado con nueuas luchas, interiormente receloso con temores, mas si passais adelante vereis inumerables trabajos y peligros que cuenta, *In laboribus plurimis, in carceribus abundantius, in plagis supra modum, in montibus frequenter, a Iudæis quinquies quadragena vna minus accépi, ter virgis cæsus sum semel lapidatus sum, ter naufragium feci, nocte & die in profundum maris fui, in itineribus sæpe, periculis fluminum, periculis latronum, periculis ex genere, periculis ex gentibus, periculis in ciuitate, periculis in solitudine, periculis in mare, periculis in falsis fratribus, in labore & ærumna, in vigiliis multis, in fame, & siti, in ieiuniis multis, in frigore, & nuditate, præter illa, quæ extrinsecus sunt*, &c. Si os cuento (dize el Apostol) mis trabajos son muchissimos, porq̃ è estado lleno de prisiones cada dia hasta los ojos siempre lastimado y herido sin miseracion, huiendo por las maleças, y aspereças de los desiertos montes, cinco vezes me açotaron como a malhechor, otras tres con crueles varas, rompieron mis carnes, apedreado fuy tambien, porque no dexasse de experimentar ningun genero de castigo, naufragios padeci, los dias, y las noches enteras passé debajo de las aguas.

2. Cor. 7.

Cap. 11.

Pues

Pues los peligros, a q̃ me puse en los caminos al passar de los rios, al trauesar de los montes llenos de ladrones y salteadores, los que sufri de todo genero de personas, los que hallè en lo poblado, los que en la soledad, y en los mares, y los que por ventura son mas de sentir los que è passado entre amigos falsos son innumerables, pues que è padecido de calamidades y miserias sin dormir, ni descansar, ayunando de contino sufriendo hambre y sed, desnudez y frio, i otros mil cuidados y afliciones, que de ordinario me congoxauan. Pudose en el mundo pintar lucha, ni batalla mas cruel y fiera? Pudo auer tormenta mas deshecha impelida de contrarios vientos? Pudo levantarse maior exercito de enemigos mortales contra un hombre? O vida miserable, o guerra mortal. *Militia est vita hominis*, o como lo trasladaron los Griegos, Piratereon, es vn lugar de enemigos Cossarios de salteadores famosos, de ladrones, que roban la vida continuamente; y aun, y a si solo fueran la contienda y los trabajos corporales y temporales, menos mal; mas ay dolor, que no paran aqui, que ay otras luchas espirituales tambien continuas, y sin cessar y con enemigos mas valientes, y porque para este discurso no salgamos de la doctrina del Apostol, el nos lo dirà aunque en breues palabras, *Non est nobis colluctatio aduersus carnem & sanguinem, sed aduersus Principes & potestates, contra spiritualia nequitiæ in celestibus*, como si dixera. No solo peleamos con estos enemigos visibles que è contado, sino tanbien con los mismos demonios del infierno, con vnos spiritus tan esforçados, y altiuos, que hasta con el cielo, se quisieron leuantar, y contra el mismo Dios rebelaron, o como si en mas viuo frasis dixera, todo lo que é dicho hasta agóra, aunque parece tanto, y tan horrendo, ni es lucha, ni ay para que descuy- Ad Ephes. 6

de cuydado respeto de estotra espiritual tanto maior que ella que si uvieramos de proseguir su narracion, fuera nunca acabar. Pues vida llena de tantas miserias, y desuenturas, de tantas penalidades y trabajos, de tanta guerra y confusion, mucho peor es sin duda que la misma muerte, y antes esta es el descanso de aquella, luego bien dize Dauid, que en llegando a la muerte, se acaba la guerra desta vida, y se descansa en paz.

s. Cypr. lib. de mortalit.

In pace in idipsum. Que bien lo ponderò Cypriano leuantando el contra punto sobre el canto llano de aquellas palabras del santo Simeon; *Nunc dimittis seruum tuũ Domine secundum verbum tuum in pace,* o por mejor dezir lleuando el canto llano de aquel contrapunto, porque pensais, dize el santo Doctor, que dixo Simeon, agora morirè Señor en paz? dicho se està ello, porque hasta agora a vivido en guerra, y solo quando muere vn ombre llega a tener paz. *Latus de morte iam proxima, & de vicina accersitione securus accepit in manus puerum, & benedicens Deum exclamauit & dixit. Nunc dimittis seruũ tuum Domine secundum verbum tuum in pace, probans scilicet, atque contestant, tunc esse seruis Dei pacem, tunc liberam, tunc tranquillam quietem, quando de istis mundi turbinibus extracti sedis & securitatis æternæ portum petimus, quando expuncta hac morte ad immortalitatem venimus, illa est enim nostra pax.* Que alegre y que contento recibe el niño en sus manos Simeon, y espera la muerte, y dize que se parte en paz, haziendonos ciertos, que solamente hallan los sieruos de Dios la paz y sossiego q̃ desean en la muerte que no pudieron gozar mientras les durò la perpetua lucha desta vida, y Aymon antiguo padre de la Iglesia mas suscinta y galanamente dixo. *Sancti Dei quãdiu in præsenti sæculo consistunt, non habent hic perfectam requiem, ideo dicunt cum Simeone, nunc dimittis seruum tuum Domine*

Luce. c. 2.

Haymo in c. 2. Luc.

vt re-

ut requiescam in pace, qui hactenus fui in bello. Los santos en esta vida estan en perpetua guerra, y assi quãdo muerẽ cantan con Simeon, ya voy Señor a vivir en paz pues hasta agora è viuido en guerra, porque *militia est vita hominis.* Y si quando la victoria se alcança es quando se acaba la guerra, y se consigue la paz, claro es, que no podemos conseguir la victoria hasta el punto de la muerte, que es quando se quiebrã los cantaros de barro, en que dixo Pablo, que teniamos depositados los celestiales tesoros. Galan lugar para prueva deste intẽto el del libro de los Iuezes, quando Gedeon aviendo distribuido sus trecientos soldados, que no eran mas por tres sitios diferentes, cercando a la gran multitud de sus enemigos los Madianitas, hizo que a un mismo tiempo quebrassen los cantaros, que en las manos lleuauan, y diessen la señal de la victoria, como en efeto succedio, que los contrarios se mataron vnos a otros, y el persiguio a los pocos, que escaparon huyendo hasta dar cabo dellos. *Cumque per gyrum castrorum in tribus personarent locis, & hydrias confregissent* &c. Y paraque se viesse la simultad en tiempo que tenian victoria, y paz, dixo a los, que no quisieron dar refresco a sus soldados, teniendole en poco, yo os prometo que tengo de vengar esta injuria, que hazeis a Dios, que me eligio por su Capitan, *cum reuersus fuero victor in pace.* Quando de la buelta con la victoria, y paz ganadas juntamente, luego cierto es, que el que uviere seruido a Dios con tiempo, y ajustadose a su santa Ley, quando llegue la hora de su muerte, y *conteratur hydria super fontem,* Quebrandose el cantaro de barro de su cuerpo, entonces juntamente acabara la guerra, conseguirá la victoria, y viuirà en paz. *In pace in idipsum.*

2. Cor. 4.

Iudic. c. 7.

Dormiam

Dormiam. Tiene otra cosa la guerra anexa e inseparable, que nunca permite, que se interrumpa la vela, a de estar siempre el exercito en perpetua vigilia, no se an de dormir las centinelas, porque como dixo el Proverbio, quien tiene enemigos no duerma, y assi viene a ser lo mismo militar, que hazer vela, o centinela, singular lugar es el del Exodo, donde dize el Texto sancto, que Beseleel insigne artifice entre las obras que en el templo hizo, *Fecit & labrum eneum cum basi sua de speculis mulierum, quæ excubabant in hostio tabernaculi* hizo vn baño de metal con su pie de los espejos de unas santas mugeres, que estauan velando, y guardando sus vigilias a la puerta del tabernaculo, que como notó bien el Abulense o le hizo del metal, en que estauan ferrados, o engastados los espejos, o puso los mismos espejos por adorno del baño, para que los Sacerdotes, quando alli llegasen, viessen en ellos si tenian alguna mancha en el rostro, y se purificassen conforme al estilo de aquel tiempo, y en el Hebreo la palabra que corresponde a *excubabant*, significa propriamente *militabant*. estauan aquellas mugeres peleando, estauan en la guerra, si bien espiritual, que esta es la que en esta vida tenemos todos, porque es lo mismo sin duda luchar, que estar en vigilia y por esso Christo nuestro Redemptor nos encarga tantas vezes que velemos, y nos dize por san Matheo, que no nos descuydemos, porque no sabemos el dia ni la hora: *Vigilate & orate quia nescitis diem neque horam* Y trata de las vigilias de la noche con tanto cuydado, porque le tengamos nos otros, que el que tuvo su Diuina Magestad nos significaron sus Euangelistas con hazer memoria de aquestas vigilias, y si le preguntamos a S. Lucas que tanto tiempo auemos de estar puestos en centinela? nos dirá que siempre, *Vigilate itaque omni tempore*

Margin notes: Exod. c. 38. — Abule. q. 6. in c. 38. Exo — Math. c. 25 — Math. 14. Marc. 6. Lucæ. 12. — Cap. 21.

tempore Que bien lo entendio san Paschasio. *Quapropter quam longa vita hominis; tam longa esse debet & ista vigilia noctis*, Es cierto que mientras durare la vida, le a de durar a el hombre el estar velando, y puesto en perpetua centinela, porque no es otra cosa vivir mas, sino velar mas, dixo el Chrysologo. *Reuera plus vigilare, plus viuere est*, no ay duda sino que no sirue el tener mas dias de vida, sino de velar todos aquellos dias mas. S. Pasch. l. 11 in Math. S. Pet. Chrysol. serm. 14

Pues el sueño y la muerte tienen sin duda grande parentesco, alla dixo el gran Poeta.

Par leuibus ventis, volucrique simillima somno. Aeneid. 6.

Que era la muerte muy semejante a los ligeros vientos, o al sueño bolador, y a mi ver mejor lo entendio Ouido que dixo al reues, que el sueño era semejante a la muerte.

Stulte quid est somnus? gelidae nisi mortis imago. De tristibus

Y tanto que dixo Chrysologo. *Quid tam mortis simile, quam dormientis aspectus?* que no avia cosa tan semejante a la muerte como la figura de un dormido. Y con mas gala que todos Tertuliano llamò al sueño espejo de la muerte tratando della, *Speculum eius somnus*. Porque parece que otras figuras mudas de qualquiera cosa no representan tanto como el espejo, que està representando las acciones viuas, y mouimientos de la persona viua que en el se està mirando, i como la muerte es vna cosa tan muerta, y tan sin accion, ni mouimiento alguno en ningun espejo se pudo representar tan bien como en el sueño, mas todos ellos dizen menos que la Escritura santa en entrambos Testamentos, porque S. Chrif. sup Tertul. l. de anima, c. 42.

no so-

solo no dize, que ay semejança entre sueño y muerte, si no lo haze toda vna mesma cosa, como consta de Iob, que auiendo dicho que a un arbol despues de cortado parece que le quedan esperanças de vivir y de bretar de nueuo, afirma quan diferentemente el hombre muere sin tener en si virtud para bolver a reviuir y para dezirnos esto primero dize; *cum mortuus fuerit* Y luego *cum dormierit: non resurget donec atteratur cælum, nec euigilabit nec consurget de somno suo.* Llamando a vna misma cosa sueño y muerte y no menos se confirma de las palabras de Christo nuestro Señor por S. Iuan. *Lazarus amicus noster dormit.* Diziendo a sus discipulos que Lazaro dormia, y era como aduierte el Euangelista lo mesmo que dezir, que estaua muerto. *Dixerat autem Iesus de morte eius*, I assi responde luego el Señor al argumento que le proponen, pensando que no hablaua del sueño de la muerte *Lazarus mortuus est*, declarandose para dessengañarlos, y por esta razon llegando Theodoreto al lugar del Psalmo que vamos explicando dize. *Dormiam. Hic enim mortem somnum appellauit*, quando aqui dize Dauid que dormirà, es porque llama a la muerte sueño y Hesychio galanamente, *Somnus enim post Christi resurrectionem est mors nostra.* Bien que antes que resucitara Christo pudieran pensar los hombres que era de mucho peor condicion la muerte, mas despues que resucitó, y en virtud de aquella santissima resurreccion auemos todos de resuscitar, no es la muerte mas que un ligero sueño. Haze consonancia el gran Chrisostomo. *Ob id ipse etiam locus cæmeterium nominatus est, vt discas mortuos, & eos qui hic siti, non mortuos, sed somno consopitos esse & dormire. Nam ante Christi aduentum mors nomen mortis habebat. At postquam Christus venit, & pro mundi vita mortem subiit, non amplius vocatur mors, mors, sed*

Iob. c. 14.

Ioan. c. 11.

Theod. apud Aloysium Lipom. in catena.

Hesych. ibi.

S. Chrysost. orat. in cæmet. appel. tomo. 6.

ſed ſomnus & dormitio, los efetos mas rigurosos, y nombres temeroſos de la muerte, eran antes que Chriſto nueſtro bien muriera, mas agora no es mas que vn dulce y regalado ſueño.

Pues quando yo ſalgo (dize el Propheta Rey) de aqueſta guerra continua, quando alcançe la victoria, quando llegue a gozar de la paz, que deſeo en la hora de mi muerte. *In pace*, entonces, *dormiam*, tendre lugar dé dormir y deſcãſar acabaré con tan penoſas vigilias, no eſtarè mas pueſto en centinela. Diole Dios a nueſtro primero Padre en el Parayſo vn ſueño, y imagen de la muerte, porque fue peſado como lo denota la palabra Hebrea *Thardemá*, y lo interpretan Symacho, y Geronimo. *Immiſit ergo Dominus Deus ſoporem in Adam*, Como vna modorra, y para ſignificar quan peſado era que es el intento del lenguaje Hebreo; lo dixo de manera que como traslada Aquila con ſu aguda viſta, ſignifica vna caida de alto, y vn deſcuido de todo genero de velar, *deſcenſum, & totius vigiliæ lapſum*, fue aquel ſueño vn remontarſe de qualquier vigilia, vn lexos de eſtar pueſto en centinela, vn enagenarſe de eſtar en vela, y dormido a ſueño ſuelto, ſin cuydado alguno de deſpertar, porque en la paz de la muerte, que repreſentó aquel ſueño ſe duerme deſſa manera. *Dormiam.* Symachus. S. Hieron. Aquila.

Et requieſcam Es tanbien eſta vida vna inquietud perpetua, vn deſaſoſiego ſin pauſa, vn bullicio cõtinuo i vn mouimiento ſin ceſſar todo lleno de ſuceſsiones, i mudanças, i vn efeto, es vna rueda que ſienpre eſtà dando buelta. O valgame Dios! No veis, pondera Baſilio, que nunca puede eſtar coſa alguna deſta vida fixa en vn punto, ni aun por vn breue tiempo, y como ni los contentos duran, ni aun las triſtezas permanecen, S. Baſil. in Pſalm. 1.

Talis este vita, quæ nec delectabilia, nec rursus acerba, & tristia diu retinet, pues si mirais a la perfeccion de los bienes della, que de bueltas da de vnos en otros sin parar. *Hodie terram coluisti, cras alter colet, & post eum alius, vides agros hos, & domus sumptuosas, quot nomina vnumquodque horum permutauit*, Por mas perpetuos que parescan los sumptuosos edificios, por mas bien guarnecidas que esten las possessiones desta vida, ni por esso ellas seran perpetuas, ni les pueden durar siempre vnos mismos dueños. En aquel lugar de Santiago, donde el Apostol llamò a nuestra vida *rotam natiuitatis*, dize el Griego *rotam Geneseos*. Que es lo mismo que la rueda de las generaciones succediendo en las cosas, los dueños que se siguen a sus predecessores, y como la vida es tan mudadable no se contenta con serlo, sino que quiere parecerlo y representarlo, dize Bernardo. *Vita nostra vt multipliciter illudat, mutat faciem, modo enim se esse breuem causatur, modo simulat longiorem.* Ya sale representando figura de vna vida perpetua, que parece no tener fin, ya parece que nos representa vn estrecho de breuedad cō vnos assomos y miedos de que ya se acaba, y todo a fin de burlarnos, porque en realidad de verdad todas sus cosas son burla, y sus maiores dichas, y buenas suertes tan sin substancia, ni consistencia, que toda es miseria, y desuentura, oyd a san Agustin con la delgadeza de su ingenio. *Nunc gaudeo, statim tristor, nunc video, statim fleo, nunc vigeo, iam infirmor, nunc vivo statim morior, nunc fælix appareo, semper miser.* Quien podria percebir las burlas, que nos haze esta vida con las bueltas que va dando su rueda; porque si bien aduertis, agora me hallareis contento y risueño, y en vn punto triste y lloroso, ya estoy valiente y animoso, y al momento caido, y enfermo, agora para vivir mucho tiempo y luego en las garras de

s. Bern. serm de nimia falacia præsentis vitæ.

s. Aug. soliloq. cap. 2.

la muerte,y quando mas parece que estoy venturoso,y cerrado de buenas dichas està la miseria tan alli junto que me hallo embuelto en ella.

Y es digno de ponderacion el phrasis, de que aguda y aduertidamente vsó Augustino, *Nunc fælix appareo, semper miser*, como si dixera,si en las mudanças y bueltas que da esta rueda de nuestra vida,tal vez pareceque està vn hombre dichoso y bien afortunado, y le succede alguna cosa a la medida de su deseo y gusto, mas a la verdad si bien se mira,siempre es miserable, i desdichado.siempre està cercado de penalidades,y desventuras y la suerte mas feliz està en buelta, en soçobras y llena de miserias, y no ay estado, ni tiempo tambien afortunado,que no estè cercado dellas perpetuamente semper miser. Ponderò lo bien el Principe de las moralidades S.Gregorio sobre aquellas palabras del santo Iob. *Homo natus de muliere breui viuens tempore, repletur multis miseriis.* El nacimiento del hombre es de vna flaca muger, el tiempo de su vida breue, y todo lleno de miserias, *Hoc igitur loco* (dize el santo Doctor) *mulieris nomine quid nisi infirmitas designatur? ac si apartius dicatur, quid in se habet fortitudinis, qui natus est ex infirmitate?* Dicho se està que no puede auer cosa firme ni fuerte, naciendo de vna muger, que es la misma enfermedad, y flaqueza,y hasta esso, aunque no lo dixera Gregorio,el Espiritu Santo clama, y dize. *Mulierem fortem quis inueniet?* Quien aurà que se atreua a descubrir,y hallar vna muger fuerte,y valerosa, y prosigue el santo. *Breui viuens tempore,repletur multis miserijs. Ecce viri sancti vocibus pœna hominis breuiter est expressa, quia & angustatur ad vitam, & dilatatur ad miseriam.* Considerad luego cō Iob como se estrecha el tiempo de la vida,y se dilatan y ensanchan los terminos de los trabajos y miserias. *Si enim*

S.Greg.l. 11. moral.in Io

Prou.c.31.

subtiliter consideretur omne quod hic agitur pœna & miseria est, porque si bien se aduierte, y con subtileza se considera todo quanto en esta vida se halla, es miseria y penalidad. Oyd a Gregorio, y conocereis esta verdad. *Ipsi etenim corruptioni carnis seruire ad necessaria atque concessa miseria est, vt contra frigus vestimenta, contra famem alimenta, contra æstum frigora requirantur.* No os parece muy gran miseria tener necessidad vn hombre de vestirse, y desnudarse las mismas cosas que parecen de regalo; y descanso son miserias, buscar abrigo en el inbierno, aligerar de ropa en el verano, el tener necessidad de comer y bever, y otras muchas necessidades inexcusables, que otra cosa es qualquiera dellas, sino miseria y desuentura. Pues que de cuydados nos dà la salud corporal. *Quod multa cautela custoditur salus corporis, quod etiam custodita amittitur, amissa cum graui labore reparatur, & tamen reparata in dubio semper est, quid hoc aliud quam mortalis vitæ miseria est.* Tanto guardarse, y recatarse, tanto preuenirse, y desvelarse en conseruar la salud, y no basta, porque por mas que se remirà, y guarda, al fin se pierde, y quando mas en su vigor, piensa vn hombre que està entonces enferma; pues que de trabajo cuesta el recobrarla, que de gastos, que de costas tiene, que de dias se consumen con los Medicos, y enfermeros, que de dificultades se passan con el disgusto de las medicinas, y al fin de todo esto despues de cobrada, no por esto està segura. O santo Dios; y que miserias tan grandes! *Quod amamus amicos* (prosigue el santo) *suspecti ne offendi valeant, formidamus inimicos, atque securi de eis non sumus vtique quibus formidamus; quod plerumque inimicis sic confidenter quasi amicis loquimur & nonnunquam pura verba proximorum, & malum nos fortasse diligentium quasi verba suscepimus inimicorum; & qui falli nunquam, vel fallere* volu-

volumus ex cautela nostra grauius erramus, quid itaque hoc nisi humanæ vitæ miseria est. Tambien es harta miseria, y trabajo ver los temores, y sospechas con que vivimos; aun con nuestros mas amigos, si se ofenderan de alguna de nuestras acciones, y si lo que por ventura pensamos nosotros que a de ser de su gusto, esso es lo que mas enojos y enfados les occasiona, el miedo por otra parte, y el recelo que tenemos de nuestros enemigos, sin podernos prometer vna hora de seguridad con ellos, que estamos tal vez hablando con los que pensamos, que son nuestros amigos, y nos estan vendiendo en publica almoneda (como dize el phrasis Castellano) y tal vez tanbien nos succede al reues, porque nos offendemos de lo que mas nos auiamos de dar por obligados, y las razones, y consejos de las personas, que mas nos aman; nos parecen saetas mortales de enemigos, que nos atrauiessan el coraçon, y nuestro mismo cuydado, y diligencia nos haze muchas vezes errar los lances, pensando que acertamos, y desvelandonos en no engañar a nadie, ni dexarnos engañar, damos en vn abismo de ignorancias, y engaños. O que peso tan grande de miserias, o que inquietud tan molesta; pues si ponemos los ojos de la consideracion en lo mas importante, sin duda nos conoceremos por mas miserables. *Quod amissa cælesti Patria repulsus homo delectatur exilio, grauatur curis & tamen cogitare dissimulat, quã graue sit, quia multa cogitantur, quod priuatus est interno lumine, & tamen in hac vita diu vult perpeti cæcitatẽ suam, Quid hoc aliud quã de pæna nostra nata miseria est.* Que no llore vn ombre miserable su destierro, pues estãdo en esta vida, està desterrado de su Patria la Eterna Bienauenturança, y que se entretenga en tan varios cuydados, y pretensiones tan differentes,

sin echar de ver el peso grande de miserias que va recargando sobre si, ni aun si quiera piense en ello algun raro, diuertido con tanta multitud y variedad de pensamientos, y que estando priuado de la luz interior, y clara del alma quiera y ame, estarse padeciendo su ceguera en esta vida, todos es sin duda vn lago de miserias, y quien quisiere mas largo discurso desta consideracion, vea el q̃ haze el mesmo santo en el libro 8. antes. Mas porque no se quedasse cosa por dezir concluye Grego-

Lib. 8. c. 22 rio. *Sed quamuis diu sic stare desiderit, ipso tamen cursu mortalis vitæ impellitur, vt egrediatur*, y ya si en estas miserias pudiera conseruarse el hombre para sienpre, no era tã grande error, no considerando lo que pierde. mas ay triste que aunque mas porfie, quando menos se piense a de encontrarse con la muerte, llamando a las puertas de su casa.

Cursum mortalis vitæ, dixo con el curso dela vida mortal, y si quereis ver que tal es este curso, esta carrera apresurada, que sigue nuestra vida en los dias della, el

Lib. 8. c. 11. mesmo santo nos lo dirà sobre aquellas palabras que dize Iob, *Dies mei velocius transierunt, quam a texente tela succiditur*. Mas apriesa corrieron mis dias que la facilidad, con que corta el texedor su tela. Està el otro en su telar, texiendo la tela del razo, o terciopelo, y como es dueño de su hazienda y haze la obra para aprouecharse della, llegais vos, que aveis menester el corte de una vasquiña, y pagandosela en su justo valor, quien le quitarà que no corra la tisera, y corte lo que aueis menester, llega el otro por vn corte de vn jubon, y de la misma suerte le podrà dar gusto cortando de su hazienda como quisiere assi se va texiendo la tela de nuestra vida, y Dios que es el dueño desta hazienda, quando le parece que està en el corte ajustado para el grado de glo-

ria

ria a que tiene predestinado a vno, o para la calidad de los tormentos eternos, que á de padecer entra la tisera de la muerte, y corta a su voluntad. Bien porcierto, y con mucha propriedad assemexa nuestra vida a la tela, dize Gregorio, *Congrua valde similitudine, quia sicut tela filis, sic vita mortalis diebus singulis proficit*, porque como la tela se haze de muchos hilos, assi nuestra vida se compone de muchos dias, pero aduertid, que *Qui ad augmentum proficit, eo ad incisionem tendit, quia cum tempora percepta prætereunt, ventura breuiantur, & de vniuerso vitæ spatio eo fiunt pauciora quæ veniunt, quo multa sunt quæ transierunt, tela quippe quo inferius texta inuoluitur, eo superius texenda deplicatur.* Al modo que la tela mientras mas se va texiendo, menos queda que texer, assi nuestra vida mientras mas crece en los años passados, mas descrece en los por venir, diole el punto August. al entendimiẽto desta verdad. *Et cum crescunt pueri, quasi accedunt illis dies, & nesciunt, quia minuuntur & ipsa est falsa computatio, crescentibus enim decedunt dies potius, quam accedunt.* Van creciendo los niños hazen se hombres, y despues viejos, y piensan ellos que se les van augmentando los dias, y engañanse, y deuieran dezir saluo error de quenta, porque verdaderamente no les sale cierta la que hazen, porque si bien se mira los dias que vienen son los que se van, y assi no auia de dezir vn hombre que tiene 40. o 50. años, sino que ya no los tiene, porque essos le quedan menos de vida. O quan misera, y que morir tan continuo, dixo Seneca, *Quotidie morimur, quotidie enim demitur aliqua pars vitæ, & tunc quoque sum crescimus, vita decrescit*, caso terrible por cierto, que siempre estamos muriendo, porque cada dia perdemos alguna parte de nuestra vida, pues que ya dexamos de viuir aquel dia menguãdo nuestra vida al paso que crecemos en los años.

S. Aug. serm 113. de tem.

Seneca l. 3. epist. 24. ad Lucillum.

en el vientre de mi Madre, y como ya que sali a luz, luego al punto no me cortó el hilo de la vida, prosigue, *nunc enim dormiens silerem, & somno meo requiescerem.* Durmiera yo en sossegado silencio, i en el sueño de mi muerte tuuiera gran descanso.

Vn lugar tengo aduertido en las diuinas letras con que se prueva claramente esta verdad. Auia muerto Samuel gran Propheta del pueblo de Dios, y afligido el Rey Saul de los Philisteos, y no aviendo podido entender los intentos de Dios, y los fines que auia de tener aquella guerra, ni tenido respuesta de Sacerdotes, i Profetas que auia consultado, y por otro camino tuuo gran deseo de hablar con Samuel, y buscò vna hechizera que se le hiziesse parecer en su presencia. Bien es verdad que no fue ella la que le hizo venir, aunque lo procurò, sino Dios, que mandò al alma se juntasse con su cuerpo por aquel breue espacio, para responder a Saul como largamente podrà ver el Curioso en el Abulense y quando Samuel vino dixo vnas palabras a Saul, dignas de toda ponderacion a nuestro intẽto, *Quare inquietasti, vt suscitarer,* porque me as inquietado, porque me as sacado de la quietud y sosiego en que io estaua, porque as perturbado el descanso en que me auia pusto la muerte pretendiendo bolverme a esta vida a tratar cõtigo, Donde el mismo doctor dize. *Hic increpat Samuel Saulem, inquietas tune, quasi diceret, eram in quiete mea, & fecisti me venire huc.* Estauame yò en mi quietud, i sosiego y as sido causa de que yo boluiesse agora a las inquietudes desta vida, i por esso no permite mi paciencia que te dexe de reñir, y reparando luego en la dificultad que parecia, que no estando Samuel en la bienauenturança sino en el Limbo no gozaua de quietud alguna, pues no se deleytava con ver a Dios, responde que por

1. Reg. c. 28

Abul. ibi q. 28.

quest. 33.

por lo menos estauan en la quietud y sossiego en que le puso la muerte, librandole de las angustias, y penalidades desta vida, *Si autem accipiatur requies pro cessatione ab angustijs, verum est, quod erant ibi in requie,* Luego la muerte descanso y quietud, es y la vida toda inquietud y desasossiego, como ponderò doctissimamente el Concilio Toledano III. y se refiere capitulo. *Qui diuina,* 13. q. 3. Que la razon, porque llorò Christo nuestro Redemptor, quando quiso resuscitar a Lazaro no fue otra, sino porque le auia de boluer otra vez a las inquietudes desta miserable vida. *Christus non plorauit Lazarum mortuum, sed ad huius vitæ ærumnas plorauit resuscitatum.* No entienda nadie que llora Christo *lachrymatus est Iesus* por las dificultades que siente en resucitarle, pues luego se vio que con vna palabra le bolvio a la vida, sino porque le quita su descanso, y le buelue a las inquietudes della. Desta sentencia se valio Geronymo consolando a Tyrasia en la muerte de vna hija suya, y agudamente el Comico Seneca, no sè con que sombra del conocimiento desta verdad cantó a su saluo.

quest. 34.

Conc Tol 3 c. Qui diuina 13. q. 3.

Ioan, c, 11,

s. Hier. epis. ad Tirasiam

Seneca in Hypolit.

Qui clara videt sydera mundi
nitidumque diem morte relicta
luget mæstos tristis reditus
ipso quæ magis flebile auerno
sedis patriæ videt hospitium.

El que ya està de essotra parte puesto en el descanso de la muerte, y goza de aquel dia resplandeciente de la eternidad si le tratan de que buelua a esta vida llorarà amargamente conociendo sus inquietudes y desasossiegos, y le parecerà la casa de su Padre mas horrible, i llena de miserias todas dignas de sentimiento i llanto que el mis-

el mifmo infierno; Parece que habla el Poeta de lo que no fabe, porque dexar el fofsigo de la gloria, i el gozar de Dios por las penalidades de acà feria locura.

En aquel fueño que diximos, en que pufo Dios a nueftro primero Padre que fignificó la muerte para darnos del todo a entender, quan quieto, i pacifico fue, i quan de eftimar, dizen los Santos, que aunque fue tan pefado como ya aduertimos para el cuerpo, fue vn extafis admirable del alma, y leuantarla Dios al conocimiento de grandes cofas, y entretenerla en contentos y deleites foberanos, que pudiera muy bien dezir lo que la Efpofa en los Cantares. *Ego dormio at cor meum vigilat*, aũque duermo verdaderamente, mi alma eftà velando, y muy bien entretenida, afsi lo enfeña S. Geronimo fobre aquellas palabras de S. Pablo, en que haze relacìon de las que Adan dixo a Eua; quando defpertó de aquel fueño que auia de fer vna mifma cofa entrambos, i dize el Apoftol. O que gran Sacramento, y donde mas fube de punto es en la vnion de Chrifto con fu Efpofa la Iglefia. *Sacramentum hoc magnum eft, ego autem dico in Chrifto & Ecclefia*. De dõde colige. Geronimo que en aquel le fue communicado a nueftro primero padre el Spiritu de Prophecia, y tuuo conocimiento de todas las verdades neceffarias, como Maeftro que avia de fer de todos los hombres Lo mifmo fienten S. Aguftin, S. Epiphanio, Tertuliano, S. Profpero Aquitanico, y fe colige de las doctrinas de S. Leon Papa, y S. Bernardo, y aun los mifmos Aguftino, y Bernardo dan a entender que viò en aquel extafis la diuina effencia, como cofa que les parece a eftos fantos neceffaria, para el que auia de fer doctor i Maeftro dè muchos, pues por effa razon conceden efte priuilegio a Moyfes, y a otros, pues quien trocarà el defcanfo de vn fueño tal, la paz i fofsiego

Cant. cap. 5
S. Hier. in c. 5. Epift. ad Ephef.
S. Auguft. l. 9. de Gene. ad Lite. c. 19
S. Epiphan. hærefi. 48.
Tertul. l. de anima. c. 11. & 21. & l. 3. contr. Marcion. c. 5.
S. Profp. l. 1. de promif. & prædict. Dei. p. 1. cap. 1.
S. Leo Epift. 22.
S. Bernard. ferm. 6. in vigil nativ.
Auguft. c. vl
Bern. ferm. 2. de fept.

go de la muerte, que tantos gustos tiene con las inquie tudes y cansancios desta vida, que sin duda parece que escapando el hombre de vna gran tormenta llega a tomar puerto seguro en la muerte, como lo dixo el yá citado Seneca. In Agamenone act. 3.

Effugium & miseros libera mors voces
portus æterna placidus quiete.

Y lo cantó el otro gran Poeta.

Nunc mihi parta quies, omnisque in limine portus. Aeneid. 6.

Lo mismo dixo Tulio galanamente. *Mors portus est malorum perfugium ærumnosæ vitæ* Y concuerda con la misma sentencia Artabano, como lo contò Herodoto; que sin duda la muerte es el puerto i amparo seguro para el que escapa de aquesta inquieta vida, y hablando Cesar vn dia a quien refiere Salustio con atenta meditacion vino a dezir, que sin duda la muerte es vn gran descanso, adonde se rematan, y terminan todas nuestras miserias y males. *Mors requies ærumnarum in luctu atque miseriis est, & cuncta mortalium mala dissoluit.* y assi dixo Ambrosio santo con Espiritu mas leuantado, que *Mors pro remedio data est, quasi finis malorum*, no aueis ponderado, (dize el Santo) las palabras de Dios, *cum sudore vultus tui manducabis panem tuum, donec reuertaris in terrā de qua es, habes pœnarum ferias.* Aduertid el orden de las penas que por la culpa puso Dios al hombre, maldicele la tierra primero, dize que por frutos le dará espinas, y abrojos, i vltimamente que le a dè costar sudor el pan que comiere, y añade luego, y esto á de durar hasta que mueras, *Donec reuertaris.* Veis como la muerte es el fin y descanso de los males, y por lo menos Nazianzeno ya que la llamó pena de la culpa, por la fuerça que le haze el *morte morieris*, dize, que con todo esso es vna pena

Tull. lib. 5. Tusc. quæst.

Herodotus.

Salust. in Cat.

s. Amb. in orat. de fide resurrectione

s. Greg. Nazian. or. 38

pena misericordiosa y benigna, porque con ella se rematan las miserias de la vida humana y es vna ganancia grande, que saca el hombre de morir, porque con esso no son los males perpetuos, *Mortem et peccati præcissimum homo elucratur, ne malum immortale esset, ita pœna ipsi in misericordiam cessit*, o como no le acertaran el nombre dize en otra parte, *Haud scio an proprie mors appellari queat vna vita est, ad vitam respicere*, mejor le llamaran vida, pues desde la muerte comiença la vida eterna y el descanso perpetuo y mirando a esto la Iglesia sancta en los oficios que haze por los difuntos viendo el fin de las inquietudes desta vida, el remate de la guerra, el termino de las vigilias llama a la muerte paz, resplandor, sueño, y descanso perpetuo, y assi da vozes diciendo. *Requiem æternam dona eis Domine, & lux perpetua luceat eis, requiescant in pace, &c.* Luego bien dize Dauid. *In pace in idipsum dormiam & requiescam.* En paz dormirè y descansarè para siempre, y esto *in idipsum*, porque morirè en Dios, y en Christo, como enseñaron Augustino, Ricardo, Dionysio Monje, el Burgense, Cassiodoro, Aymon, Remigio, el Christopolitano, y otros que los que assi mueren segun Dios, no son menos que bienauenturados, como se lo dixo a Ioan la voz del cielo. *Beati mortui qui in Domino moriuntur.*

& orat. 19.

s. Aug. in ps. 12 f.
Ricardus in hunc Psal. & Dionysius.
Burgensis.
Cassiodor.
Haymo.
s. Remigius
Episc. Chris.
Apoc. c. 14.

Quoniam tu Domine singulariter in spe constituisti me. Es la esperança siempre de lo que no se possee, como enseñò Augustino acertadamente, *finitur spes quando venit res*, porque quando ya llega la possession de lo que se espera y desea, entonces se acaba la esperança, y la de los Christianos como es virtud Theologal tiene dos parentescos entre otros con la Fe y la Charidad, virtudes tanbien Theologales, que es ser de las cosas que no se ven, como lo enseñò Pablo. *Quod enim videt quis, quid speras*

s. Aug. serm 2. de Ascen. Domini.

Ad Rom. c. 8

sperat. En vna sentencia nos dixo lo vno y lo otro. *Hoc nosse primitus & christiano corde tenere debemus non ad præsentis temporis bona nos factos Christianos esse, sed ad nescio quid aliud, quod Deus promittit, iam & homo nundum capit, quia de eo dictum est, quod oculus non vidit, nec aurus audiuit, nec in cor hominis ascendit.* Si sentimos como Christianos auemos de entender vna verdad, q̃ para esso lo somos, para esperar diferentemente, que los demas hombres porque nuestra esperança, ni es de las cosas caducas, y perecederas desta vida, ni de cosa que se dexe ver, y alcançar de los mortales, sino de otra cosa mas alta, i mas grande q̃ Dios nos promete, y nosotros no podemos percibir que cosa sea, ni de que manera sea, de la qual dixo el Apostol, que ni jamas la vieron mortales ojos, ni la oieron nuestros oidos, ni la supo pensar algun homb re, y saca luego la conclusion. *Ergo quia hoc bonum tam magnum, tam præclarum, tam ineffabile non inuenit hominem perceptorem, tenebit Deum promissorem.* De lo qual se sigue que pues no ay hombre que se haga capaz de entender que sea cosa tan grande, tan ilustre, y tan ineffable, es justo que el hombre estè muy asido a la palabra de Dios, que le tiene prometido tal bien, y assi se descubre aqui el primer parentezco, y vnion que dixe tenia la esperança con la fe y la charidad, que tambien son de cosas que no se ven de la Fe, dixolo el mismo Pablo, *Fides est sperandarum substantia rerum argumentum non apparentium*, es vna substantia de las cosas que esperamos, y vn credito de caudal, que no parece, y de la Charidad, dixolo el amado Iuan, que si bien no haze pequeños empleos en amor de proximos, que cada dia ven y communican, el principal obiecto es vn Dios, a quien no ve, ni trata exteriormente, y a este a de amar y querer, y por su respeto a los proximos, y aun de ay haze argumento

S. Aug. serm 27. de verb. Domini.

Ad Heb. 11.

1. Ioan. 4.

el Apostol y Euangelista sagrado, q̃ si vno no ama a los proximos q̃ vè no se puede persuadio que tẽga amor a Dios q̃ no vè. *Deum, quẽ non videt quomodo potest diligere.*

El otro parentesco destas tres virtudes es, que las acciones, con que se exercitan, pueden llegar a tanta alteza, que no paren hasta hazerse (si assi se puede dezir) encuentrò a si mismas, si lo probare de cada vna quedarà probado de todas la diuina Fè, llegó a este punto èn Abraham, y por ella vino a merecer ser Padre de todos los creyentes, no por la descendencia de la carne, sino spiritualmente, por virtud de la misma fe

Genes.c.15. & cap. 17. *Credidit Abraham Deo, & reputatum est illi ad iustitiam: eris que pater multarum gentium.* Y esto fue, porque como dixo el Apostol. *In spem contra spem credidit.* Tuuo tal fe

Ad Rom.c.4 que llegó a creer vna esperança contra otra, adonde

Chrys. ibi serm. 8. Chrysostomo gallardamente dixo. *Qua quidem inter se contraria sunt, sed fides illa vtrimque temperauit.* Cosas cótrarias eran por cierto el averle prometido Dios descendencia larga de su hijo Isaac, y ver por otra parte a su muger esteril, y en edad maior, y que no avia fuerças en la naturaleza estas dos cosas contrarias; las tiempla de manera, que cree que puede ser, y será cierto lo que Dios le promete, que como entiende el Cardenal Caietano llegó a creer que del Hijo que Dios le prometia auia de descender el mismo Christo, y porque adelantemos mas la fineça desta fe, le dura y perseuera hasta estar muy seguro de la palabra de Dios, aun mandandole despues que quite la vida al mismo hijo suyo, y cree, que no obstante, que se le ofresca en sacrificio cumplirà Dios su palabra, y es poderoso para ello, *& non hæsitauit*, sin poner duda alguna.

De la charidad (porque nos quedemos luego con la esperança, por cuyo respecto auemos tocado aqueste punto) tenemos el exemplo assi en el viejo, como en el

el nuevo Testamento, alli de Moysis, y aqui de Pablo. El primero dixo *aut dimitte eis hanc noxam, aut si non facis dele me de libro quem scripsisti*, o perdona Señor aqueste pueblo que te à ofendido adorando vn bezerro insensible idolatrando, y apostatando de tu fe, o sino lo hazes borrame de tu libro. Dexo la Friuola exposicion de Rabbi Salomon, que entendio que pedia Moyses que le borrase del libro donde estaua escrita la ley, y la del otro Rabbi Moyses que dixo que turbado no supo lo que dezia, y la de los que dizẽ, que pidio le borrase del libro donde estauan escritos los hechos grandes de los ilustres varones, que alguno quiso atribuir a S. Geronimo, ni me contenta en este punto el parecer del Abulense, que dize, que fue vn hiperbole y encarecimiento grande para significar a Dios lo mucho que el queria aquel pueblo, y quando deseaua que le perdonase. S. Bernardo y otros muchos entienden que hablo del libro de la predestinaciõ, como tãbiẽ lo sintio August mas dize que hablò de confiado estãdo seguro, i cierto de que Dios no le auia de borrar del, porque no es possible q̃ de alli se borre quien està escrito para siempre, como lo estava Moyses, i con la misma certeça, i seguridad les auia de perdonar Dios su culpa a los del pueblo i que esso es lo que le pide, i basta para salir de la dificultad. S. Geronimo, i Euthimio affirman que pidio que le borrasse Dios por algun tiempo del libro de la vida, y acercandose a nuestro proposito, confiesan q̃ fue esta peticiõ nacida de charidad, i el mismo S. Bernardo en otra parte conuiene en q̃ esta peticion tuuiesse sus raizes en la charidad, mas dize que no pidio absolutamente sino que dixo con paternal amor, que no auia de ir solo a la gloria sin aquel pueblo. Ruperto Abbad confiessa que fue ardentissima Charidad, mas affirma que

Exod. c. 32.
Ad Rõ. c. 9.
Rabbi Salõ:
Rabbi Moses.
Isella in c. 32. Exod.
tribuit Hieronimo in psal. 68.
Abulens. q. 46. in c. 32. Exodi.
S. Bern. ad Suggerium Abb. apud Ioannem Cassianum collat. 9. c. 118.
S. August. q. 147. in Exo
S. Hieron. epis. ad Algasiam q. 9.
Euthym. in Psal. 68 & 129.
S. Bern. serm. 12. in Cant.
Rupert. de Trinitate & operib. eius c. 30.

el sentido de las palabras fue este, Señor sino quereis perdonar a estos, nadie podrà estar seguro, ni yo que tã bien soy peccador, y asi no sè que diga de mi saluació, pareceme que me doy por borrado del libro de la vida y llega a compararlo con san Pablo en el lugar citado; y dize. *Nam eadem charitate, & hic locutus est & ille*, porque con la misma Charidad habló aqueste, i aquel, quando dixo. *Optabam enim ego ipse anathema eße a Christi pro fratribus meis*. Deseaua yo estar descomulgado, i apartado de Christo por mis hermanos, adonde ya nos auremos de juntar tanbien con Origines, y Chrysostomo, y aiudarnos an Theodoreto, Theophilato, y Ecumenio.

Orig. l. 7. in epist. ad Rõ. s. Chrisost. l. 3. de Prouident. Dei & lib. de cõpunct. cord. & serm. 16. in epist. ad Rom. Theod. in epist. ad Rõ. Theoph ibi O Ecum. ibi s. Thom. ibi Lyra s. Hieron. s. Ambros. s. Anselm. Dionysius. Abulens. Toletus.

Dexo aparte las diuersas exposiciones de Anathema y desta sentencia de Pablo que dieron, santo Thomas, i Lyra diziendo, que desseaua de tenerse en esta vida, para serles de provecho, aunque perdiesse mucho tiempo de asistir en la gloria, y de san Geronimo, san Ambrosio, san Anselmo, Dionisio Monje, el Tostado, el Cardenal Toledo, y algunos otros a quien refiere Ecumenio, que van por diferentes caminos, y presupuesta la comun, y mas verdadera inteligencia del vocablo Anathema, que el Syro trasladò Cherma, haziendo alusion al *Cherem* hebreo, de la raiz *Cháram*, que significa vna cosa ofrecida a Dios, tan de todo, que necessariamente auia de morir en su seruicio ofrecida en sacrificio siẽdo capaz del, o consumirse de manera que se acabasse, (y aun dè Cherma pienso fue la deducion de nuestra palabra Castellana Corma, que es la que se pone al esclauo fugitiuo, para dar a entender, que de tal suerte es ageno, que a de morir en seruicio de su dueño.) Notado pues el lenguaje de Pablo. *Anathema esse a Christo pro fratribus*, quisiera yo ser apartado de Christo en fauor de mis hermanos, es lo mismo que dezir q̃ a trueco de la

de la saluacion dellos tomara por partido estar apartado de Christo, y del todo dedicado y sacrificado para siempre aun en el mismo infierno si pudiera ser. Leed a Chrysostomo, i ved atentamēte a Theodoreto, cuias palabras son. *Nam & quod Deo consecratum est, Anathema nominatur, & quod ab eo est alienum habet eandem appellationem,* como lo dedicado, y consagrado a Dios, assi tanbien lo enagenado y apartado del todo se llama Anathema. O heroico grado de charidad, que llega a tanta alteza, y a tan subido estado de perfecion que llega a hazerse encuentro a si misma, pues deuiendo començar de si Pablo i Moyses anteponen a los demas, y si ello pudiera ser, de buena gana perdieran su bienauenturança no perdiendo la amistad de Dios, porque su diuina Magestad se glorificara con tantas almas, pareciendoles poco a cada vno la suia, y prefiriendo la gloria de Dios, que les parece estaria mas dilatada con muchos que le gozassen a sus proprios intereses. Llega S. Chrysostomo a hazer peso en esta consideracion, y dize hablando con Pablo. *Quid dicis o Paule? a Christo? desiderato illo? a quo te neque regnum, neque Gehenna, neque visibilia, neque intelligibilia neque visibilia, neque alia quæpiam quanta quanta sint separare poterant? Ab illo nunc opta anathema esse. Quid quæso tibi factum est? num excussisti desiderium tuum illud pristinum?* Pues como de Christo os quereis apartar? De aquel tan deseado y querido vuestro? De aquel que quisierades estar ya con el, como poco à dixistes? De aquel que blazonauades, que ni la desnudez, ni la hambre, ni los trabajos, ni las tribulaciones, ni las maiores angustias del mundo, ni todo el infierno junto auian de ser bastantes a apartaros de su amor? q̄ es esto? que os à sucedido? mudastes ya por ventura de parecer y deseo, *Nequaquam, inquit, intendi magis illud*

Chris. sup. / s. Theod. su

Ad Rom. 8.

 & auxi

& auxi,no por cierto,responde el Apostol,antes està agora mas en su punto,y es mucho maior el amor que le tengo,no creàis q̃ è dado passos atras,*Quoniã vehemẽter ipsum amo*, q̃ agora es,quando è llegado a la maior fuerça de su amor,i prosiguiendo sus demandas respuestas con el concluye Chrisostomo hablãdo ya con nosotros *Plane videbis dilectionis ipsius excellentiam* sin duda echarẽis de ver q̃ esto fue vn estremo grande de su charidad.

Origen. hic Pero junte a los dos enamorados Origenes,y començando por Pablo, y acabe en Moyses, y eche el sello a este discurso. *Esto habeas tristitiam; esto dolorem capias de perditione fratrum tuorum. numquid eo vsque vt optes anathema fieri a Christo? & quid tibi prodest illorum salus, si tu a salute separeris? & cur saluabis alios si ipse pereas?* Bien me parece por cierto que sintais mucho que vuestros hermanos se pierdan,mas esso no es razon que llegue a tãto estremo que os querais vos perder, porque ellos se cobren, y valese de la sentencia que dixo Christo en su Euangelio. *Quid prodest homini si vniuersum mundum lucretur, animæ vero suæ detrimentum patiatur*, que no le es de prouecho a vn hombre grangear a todo el mundo para Dios,si su alma padece detrimento, mas introduzenos a Pablo, que le responde. *Sed ego didici a Magistro & Domino meo,quia qui vult animam suam saluam facere,perdet eã & qui perdiderit eam inueniet eam*, que el aprendio de su Maestro Iesu Christo,que el que quisiere saluar su alma la a de perder,y el què la perdiere mejor la saluarà, y luego dize Origenes. *Quid ergo mirum si Apostolus pro fratribus suis anathema fieri velit,qui sciat cũ qui in forma erat Dei exinanisse se de ea,ac suscepisse formam serui, & factum esse pro nobis maledictum.* Que no ai que maravillarse del deseo del Apostol: pues sabia el muy bien,q̃ el mismo Hijo de Dios,se anihilò de manera,que tomó forma de sieruo,i cargò sobre si nuestras maldiciones,i pecados,

Math. c. 16. Marci. c. 18 & Luc. c. 9.

Math. c. 10. Marci. c. 8. Luc. c 9. & Ioan. c. 12.

ad Phil. c. 2.

ad Gal. c. 3

(q̃ esso es ser propiamẽte Anathema) i se puso por ellos en una Cruz, como malhechor, i es sin duda a mi ver q̃ aunq̃ es verdad, como lo dize Cristo, q̃ no le aprouecha a vn ombre ganar a todo el mundo, si su alma se pierde esso es en quãto a su prouecho particular, i comodidad propia, mas no por esso dexarà de ser maior fineza posponer sus comodidades por la maior onra, i gloria de su Dios, pues aũ el mismo Cristo padecio tales afrẽtas por ella redimiendo tãtas almas. *Hæc autẽ arbitror*, cócluie Origenes, *quod & Moyses cum peccaßet populus, dicebat ad Dominum, & nunc siquidem remitte eis peccatum, remitte, sin autem dele me de libro vitæ, quem scripsisti.* Esta misma es la fineza de la charidad q̃ tuuo Moyses, quando le pide a Dios el perdon de los suios, con tanta fuerça, q̃ de no quererselo otorgar menos q̃ a costa de su condenacion quanto a la pena (q̃ asi entiendo io al sagrado Texto, y a Origenes) sale al partido a trueco de q̃ ellos no se pierdan. O charidad heroica que llegando a tal estremo no solo vino a conseguir su pretensiõ sin essa costa con sola la voluntad ofrecida a Dios, como el sacrificio de Abrahan aceptado tanbien por sola la voluntad de hazerlo sino que alcançaron ser anathemas, quiero dezir ofrecidos para siẽpre a Dios, i se vnieron mas perfectamente con el subiendo de punto sus merecimiẽtos, i su gloria. Genes. c. 22

Pues la esperança porquiẽ auemos ventilado la dificultad, no se q̃da atras en esta parte, y sino digalo el mesmo Pablo en el lugar citado, *in spem contra spem credidit*, Donde jũtò las dos virtudes Fe, i Esperãça en vna palabra, porque como aduierte Origenes (q̃ no quiero para esto valerme de otro) son la fe y esperança dos cosas inseparables. *Merito autẽ & more sibi solito, vbi de fide tractat Apostolus coniungit, & spem sciens fidei spem inseparabiliter cohærere, sicut & in epistola ad Hebreos idem docet dicens. est autẽ fides sperandarũ rerum substantia*, &c. Cõ razõ i bien Ad Rõ. c. 4. ad Hebr. c. 11.

 confor

conforme a su estilo jūta el Apostol estas dos virtudes porque sabe que no se puede apartar la esperança de la fe, y por esso escriviendo a los Hebreos, dize tan-
s. Remig. ib bien que la fe es substancia de cosas que se esperan, mas llegando a confirmar nuestro intento, dixo Remigio cō mucha gala. *Per fidem contra spem desperatæ solis credidit in spem speratæ sobolis*, repitiendo los mismos terminos en vna y otra esperança, para darnos a entender que Abrahan esperò con esperança certissima fundada en la palabra de Dios tener hijos contra la esperança, mas que cierta de no poderlos tener segun el orden de naturaleza, y como ya dixe, juntò esta esperança con la otra, de que aunque su hijo muriesse en el sacrificio le cumpliria su diuina Magestad lo prometido. O singular esperança, o heroica confiança en el caso mas desespe-
s. Ansel. ibi rado q̄ se pudiera imaginar, *Maius est enim* (dixo Anselmo santo) *sperare cōtra aliquid inspiratū, quam simpliciter sperare.* Mayor es sin duda la esperāça que tiene aquel que espera vna cosa desesperada, que no la que se tiene ordinariamente de las cosas que son possibles de alcançar segun orden y razon, y assi esta es la que merece titulo de singular esperança, tal qual la tuvo Iob, que llegó a estado tan apretado, y tan a vista de la muerte, como estuuo cerca el cuchillo de Abrahan del cuello de Isaac, y aun parecia inexcusable, pues alli pudo auer quien lo estoruasse como succedio, y aqui naturalmente no podia ya viuir quien estaua de manera cubierto de lepra, y podridas las carnes que era todo su cuerpo vn manantial de gusanos, que se suelē criar en los cuer-
Iob. cap. 17. pos muertos, y no es marauilla que casi lo estaua el suiò pues viene a dezir, que solo le faltaua entrar en la sepultura; *Et solum mihi superest sepulchrum*, y puesto en esta estrechura, y ahogo sale con vn animo inuencible diziendo,

ziendo, *Etiam si occiderit me, in ipso sperabo.* Aunque me mate Dios, tengo de esperar en el, que es prueba de singular esperança esperar en los maiores trabajos, dize el gran Gregorio, *Ille autem vere est patiens, qui & aduersis atteritur & tamen ab spei suæ rectitudine non curuatur*, gran confiãça por cierto la del q̃ el peso de las aduersidades no le haze carga, ni doblar en vn solo pũto su esperãça. s. Greg. ibi lib. 11 Moral cap. 19.

Esta tuuieron siempre los maiores Santos, y esta tuuo nuestro santo Rey difunto, que bien merece este titulo a boca llena, porque como aduirtio el venerable Beda sobre este lugar de Iob, lo mismo fue dezir, que auia de esperár en Dios, que si dixera no tengo de dexar de seruirle, ni faltar vn punto en la guarda de sus diuinos mandamientos tengo de ser justo, como hasta aqui, que son palabras que las dize adelante, y en cadenalas Beda desta suerte, *Etiam si occiderit me in ipso sperabo, & vt alibi ait, donec deficiam non recedam ab innocentia mea, justificationem meam quam cæpi tenere non deseram*, lo mismo es dezir, que esperara en Dios, que manifestar la resolucion que tiene de no ofenderle jamas, aunque descarguen sobre el todos los trabajos del mundo, y el maior de todos ellos que es la muerte, porque no ay bien fundada esperança, sino es en la buena vida, y buena consciencia, Notòlo agudamente Augustino, traiendo à su consequencia, aquel lugar de S. Pablo. *Finis autem præcepti est charitas, de corde puro & conscientia bona & fide non ficta.* El fin de la ley es vn amor, y charidad nacida de vn buen corazon de vna buena conciencia, y de vna fe verdadera, gran parentesco es el destas tres virtudes, (dize Augustino) que andan sienpre muy ermanadas, y no ai Charidad sin Fe y Esperança, pero aduertid q̃ en lugar de esperança puso la buena conciencia, porque solo el que la tiene puede tener esperança firme. *Pro spe* Beda. ibi s. August in præfat. in psal. 31. 1. ad Tim. 1.

conscientiam ponit, ille enim sperat, qui bonam conscientiam gerit, y concluie el santo, que quien quisiere esperar el Reyno de los Cielos tenga buena consciencia ajustandola con la divina ley, *vt ergo speret regnum habeat bonam conscientiam, &c.* Llega aquel mancebo del Evangelio a Christo nuestro Dios, i Señor a preguntarle, como asseguraria el ir a la gloria. *Quid boni faciam, vt habeam vitam æternam*, i respondele la eterna sabiduria, *Si vis ad vitam ingredi serua mandata*, si tratas de ir a la bienauenturança, no tiene que hazer otra sino guardar los mandamiẽtos, adonde el Abulense pregunta porque no le dixo q̃ era necessaria otra cosa para conseguir la vida eterna, sino guardar los mandamientos, y responde *Vita æterna non datur nisi laboranti in bonis operibus, quia alias omnes essent beati, & quia bona opera sunt ea quæ per legem determinantur, quæ in mandatis consistit, dixit Christus serua mandata.* Cierto es que la bienaventurança no se da sino a los que se emplean en buenas obras, y trabajã en ellas, porque de otra suerte todos fueran bienauenturados buenos y malos, y como estas estan repartidas y comprehẽdidas en los diuinos mandamiẽtos por esso debaxo del seguro de su palabra, promete vida eterna a los que los guardaren, pues si nuestro Rey i señor guardó con tanta puntualidad los diuinos mandamientos, si tuvo tan ajustada a ellos su consciencia, que siempre tuuo resolucion de no hazer vn peccado ni quebrantar vn mandamiento de la divina lei, por toda la importancia, i valia del mundo junto, i esto lo manifistó muchas vezes con feruorissimos actos de amor de Dios, si fue tan recatado en sus aciones, tan casto, i tan onesto, que pudiera ser exemplo, y aun reprehension de los mas perfetos religiosos, tan estimador del ẽstado Eclesiastico, tan onrador de las cosas sagradas, tan devoto, i piadoso con los santos, tan defensor de la Iglesia, y de nuestra verdadera fe

Math. c. 19.

Abulens. q. 119. ibi.

ra se tan recogido en su oracion y deuociones tan amparador de necessitados, y afligidos tan enriquecido, y hermoseado de todas las virtudes, de que se compone no solo la buena conciencia, sino la maior perfeciõ del alma, seguro tiene el Reyno de los Cielos, firme tiene su esperança, i puede dezir con el Apostol. *Bonum certamen certaui, cursum consummaui, fidem seruaui.* Luchado é valientemente con mis enemigos en esta vida mortal, felicissimamente é passado la carrera hasta el fin, guardado é la fe a mi Dios, y lo que resta es, que el me cumpla su palabra, coronandome en su gloria, como me lo tiene prometido, y deue de justicia, *in reliquo reposita est mihi corona iustitiæ*, y esto aunque el enemigo del genero humano mas contradicion, i guerra me haga, aunque tienda la red, y apriete los lazos de sus desconfianças con falsas aparencias como suele, *in spem contra spem*, espero contra esperança, quiero dezir, espero firmemẽte en Dios, cõtra lo q̃ el Demonio me propone, i pretẽde. *Quoniam tu Domine singulariter in spe* &c. porq̃ vos Señor distes gran fundamẽto, i gran firmeza a mis esperãças, i assi dormirè, i descãsaré en paz perpetua y perdurable: 2. ad Timi. 4.

Apretemos esto vn poco mas, porque cierto es, que aquello en q̃ el enemigo nos pone maior bateria, es lo que tiene mas por ganar, i lo que por ventura mas le importa, como suelen los enemigos en la guerra dar combate con maior fuerça a la fortaleza mas importante del contrario bien a proposito el Christopolitano en la exposicion del Psalmo, que vamos explicando dize, porque pensais que la Iglesia santa nos canta aqueste Psalmo a las cõpletas, es sin duda para armarse, i armar nos contra nuestros enemigos, quãdo sus tentaciones son mas valientes, que es en la noche. *Et aduerte, quod secundum illũ intellectũ, quod Ps. hic exponitur de tota ecclesia & membris eius legitur quotidie ad cõpletoriũ in principio noctis* Episc. Christopolit. in Psalm. 4.

eo quod

eo quo ! Diabolus & ciuitas eius semper machinatur ad malam contra Ciuitatem Dei & Religionem Christianam, ideo erat ecclesia vt defendat eam ab iniqua persecutione & malitia illorum. Ruega la Iglesia a Dios, que en el tiempo mas peligroso la defienda de sus enemigos con todos sus fieles, quando maior combate nos dan, jugando su artilleria con maliciosa destreza, y fuerças maiores, y asi es cierto que en ninguna virtud estaua el santo Rey mas medrado, que en la esperança y confiança en Dios pues contra ella pretendio el mortal enemigo acertar maiores tiros, y apretarle mas en la hora de la muerte, señal que era en lo que menos parte el tenia contra aquella alma santa, de donde le nacio el desprecio del Reyno terreno, teniendo ya a la vista el celestial, y asi juntamente con la vida sacrificò todos sus Reynos y Monarchia grande a la diuina Magestad, aun antes de morir, acto sin duda heroico, y gallardo, pues parece se dexa atras aquel tan celebrado de Abrahan, porque si el ofrecio a Dios la vida de su hijo, nuestro gran Phelipo ofrecio muy de voluntad su misma vida, y con ella el resto de todo su poder, señal euidente tanbien de su singular esperança, y de que tenia ya cierto el Reyno de los Cielos, que nūca a de tener fin, como dixo Augustino, *Ideo tibi cæleste promissum est, ne cum terrenis perires, de quo dictū est, & regni eius non erit finis.* No importa Señor q̄ hagais ya poco caso de los Reinos temporales, i q̄ aun viuiēdo llameis a vuestro hijo Rey, y vos confesseis q̄ sois tierra, que estais ia a la vista del Reyno Celestial adonde teneis trasladados vr̄os tesoros, teneis ia seguro aquel reino maior, que todos los del mūdo, del qual està escrito que no a de tener fin, i pues tanta guerra haze el contrario por vna parte, i por otra vos tan poco caso hazeis de la vida, i del imperio terreno, grāde segura, i singulares vuestra esperança. *Quoniam tu* &c.

Gen. c. 22.

Augustin.

Mas

Mas. *Quoniam tu Domine singulariter in spe constituisti me*, por lo que persigue Iob, *& ipse erit Saluator meus*. Esperaré en el que será mi Saluador, que como es notorio en las diuinas letras, en diziendo Saluador, o salud, como aqui tienen los originales Hebreo, y Griego, *euadet mihi, o erit mihi in salutem*. Es lo mismo que dezir será mi Iesus, donde mostró como en otras partes la Fe en Christo venturo, con que se saluarō los Padres antiguos, y esto es conforme a lo del Euangelio. *Et vocabis nomen eius Iesum ipse enim saluum faciet populum suum a peccatis eorum.* Llamarase Iesus el niño Dios que a de nacer, porque saluarà a su pueblo, dize pues Iob, esperaré en Dios que será mi saluacion, y mi Iesus, porque me darà salud verdadera. Pues quien viere la deuocion continua, que nuestro Rey tuuo con el dulcissimo nombre de Iesus no perdiendola de vista en todo el discurso de su vida, de que son testigos los que de ordinario le communicaron hasta el vltimo punto della, y trance de su muerte, como lo vieron los que se hallaron presentes a esse punto, que quando ya tenia casi perdido el sentido para todas las demas cosas en diziendole el nombre santissimo de I E S V S mostraua tenerlo para deleitarse con el; singular merced del Altissimo deuida tan singular deuocion, y donde con mucha razon fundò tan singular esperança, pues con tal Salvador, cō tal amparo, con I E S V S en el alma, *Singulariter in spe constituiste me.*

Iob. sup.

Math. cap. 1

Mas. *Quoniam tu Domine.* &c. Porque siruio a Dios. *In diebus iuuentutis*. En los dias de su moçedad, en los años floridos, en la edad gallarda, como dixo el Eclesiastes. y assi concluie Ambrosio santo. *Scito quod si quis antequam graui oneretur peccatorum sarcina tulerit iugum in iuuentute sua, singulariter sedebit, non cum plurimis conferendus,*

s. Ambr. de obitu Valentiniani.

dus, sed cum illo potest dicere, quoniam tu Domine singulariter in spe constituisti me. Desengañaos, dize el santo Doctor, que si alguno fuere tan dichoso y cuerdo, que sin dar lugar a hazer carga y peso graue de peccados, lleuare el yugo suave de Christo en su juuentud, este tendria silla singular en la gloria, y aca singular esperança, y podrà dezir cõ el santo Rey Pastor, gracias os doy Señor, porque me distes firme fundamento de vna singular esperança, y no por morir moço le hizieron falta los muchos años de vida, porq̃ como dixo el Espiritu Santo:

Sapient. c. 4 *Consummatus in breui expleuit tempora multa placita enim erat Deo anima illius.* Pues por aver sido su alma sancta agradable a Dios, y querida suya fue tan grande el colmo de las virtudes y buenas obras, que en poco espacio de tiempo satisfizo a muchos tiempos, y se dio tanta priesa a bien obrar, que en pocos años viuio vna larga edad, como dixo el mesmo Ambrosio, *Est enim perfecta ætas, vbi perfecta est virtus*, y lo alcançó Seneca con la luz de la razon natural, que dixo gallardamente. *Longa est vita si plena est, impletur autem cum animus sibi bonum suum reddidit*, consolaos Lucillo, y no tengais por apresurada la muerte de aquel Philosopho que tanto amastes Metronactes, por pareceros que murio muy moço, que no murio sino muy bien logrado, y con vn gran lleno de vida larga edad, i muchos años, pues fue tan bueno camo sabemos, que en esso cõsiste el vivir vn ombre mucho, en que los dias que viuiere los emplee en actos virtuosos y buenos. *Quid illum octoginta anni iuuant per inertiam exacti, non vixit iste, sed in vita meratus est.* Que pensais que le aprouecha al otro vivir ochenta años, si los passó con floxedad y descuydo sin hazer muchas buenas obras, lo que yo siento deste tal es, que no vivio mucho tiempo, aunque llegó a tan viejo, sino que se

D. Ambr. de obitu Theodosij.

Seneca epist. 94.

se detuuo mucho en esta vidā, pudiera dezir mas, ni me jor el entendimiento mas ilustrado con resplandores de fe, y fabores del Cielo, y quien quisiere ver vn discurso cabal a este proposito, lea el que yo hize en otra ocasion de muerte que no faltò quien me le cogiesse, y estampasse, donde no solo se establece largamente esta verdad, mas se responde al argumento en contrario, que tambien el que se diese mucha priesa a peccar y a hazer muchas malas obras viuiria mucho en poco tiempo, lo qual se satisfaze con que en la cuenta de Dios, y en su libro no se ponen los años mal gastados, ni se numeran los dias en que se ofende la diuina Magestad, sino solos los que se pasan virtuosamente conforme a su santa ley, como lo prueuan valientes lugares de escritura, y agora concluyó este discurso con lo q̃ dixo Ambrosio citado al fin de su oracion funebre a la muerte de Valentiniano Emperado. *Te quæso summo Deus, vt charißimos iuuenes matura resurrectione suscites & resuscites, vt immaturum hunc vitæ istius cursum matura resurrectione compenses.* Suplico os Señor soberano que a estos ilustres Emperadores que lleuais a vuestro Cielo tan temprano en lo mas florido de sus años los resuscitéis con vna resurrecion muy temprana, y los bolvais, digo a resuscitar ya q̃ no primero en tiempo si quiera en ventajas de gloria y resplandores celestiales para que assi con las mejoras de su resurrecion, se recompensen los años, q̃ les quitastes desta vida, palabras por cierto cortadas a la medida de nuestro caso, y que parece las dixo el santo hablando con Dios en favor de nuestro Rey difunto y quando no, por esta razon se le deuen las primicias desta resurrecion por la que ia veremos. De donde se conoce quā bien fundadas tiene sus esperāças en su dicho fin. *Mas quoniam tu Domine singulariter in spe constituisti me.* Aueisle dado, Señor vna singular esperāça fundada en

Serm. 1. en Santiago año de 1617.

S. Ambros.

en la deuocion grande, que tuuo al santissimo Sacramento heredada de sus maiores, como es notorio al mundo a sido causa de todo lustre y resplandor de la Casa de Austria, no solo por auer sido tan reuerenciador deste diuinissimo Sacramento del Altar, sino tambien por auerle recebido tan frequentemente con tan singular exmplo de todos sus subditos con tan grande uocion y piedad, con tan buena disposicion, y tan tiernos afectos, como todos vimos, y sabemos, fauorezca me los santo Doctores, y Padres antiguos de la Iglesia afirmando que se les deue a los que assi honran y reciben este Señor, no solo la bienauenturança de derecho sino tambien por titulo particular con ventajas y mejoras la resurrecion gloriosa de sus cuerpos, y no quiero que sean testigos del abono desta verdad menos que martyres ilustres de Christo, y el vno dellos Pontifice Summo de la Iglesia san Clemente Papa, san Ignacio, san Ireneo, y san Cypriano, y acompañeles la flor de la sagrada Theologia, y de la erudicion antigua, que tanto ilustró la Iglesia el Angelico Thomas, san Clemente Alexandrino, san Athanasio, san Gregorio Nysseno, san Iuan Chrysostomo, san Cyrilo tambien Alexandrino, san Iuan Damazceno, san Algero, y san Anselmo, y de los otros Padres el antiquissimo Tertuliano Seueriano Obispo Gualonense, Iulio Firmico y Ruperto Abbad con otros. Y entre todos Cypriano citado, atribuye a este diuinissimo Sacramento el efecto de temprana resurrecion con mucha gala. *Pascunt & reficiant maturitatæ resurrectionis lætabunda solennia*; coma los ombres este bocado y manjar sagrado, dize, que les a de causar temprana, i madrugada resurrecion, a que llamo madurada como la pedia Ambrosio santo, tomada la Metaphora, de las frutas que antes de tiempo maduran con

s. Clem. pap l. 8 constit. Apost. Tol. cap. 14
s. Ignac. epi. ad. Ephes. ad fin.
s. Iren. li. 3. cont. hæres. cap. 34.
s Cypr. ser. de Cena Domini.
s. Thom. opusc. 58, c. 6. & 23.
s. Clem. Ale l. 2. ped. c. 2.
s Atha. trac in illud. quicũque dixerit verb contra Filium hominis.
s. Greg Nis orat. cathec cap. 37.
s. Chrysost. hom 46. in Ioan.
s. Cyril. Ale l. 4. in. Ioan. cap 14.
s. Ioan. Damas. l. 4. de fid. Orthod
s Alge. l. 1. de Altar. sacram. ca. 11.
s. Anselm in 1. Cor. 10
Tert. lib de resur. carnis cap 43.

con alguna diligencia particular, sin aguardar al orden de la naturaleza. Luego con mucha razon tiene singular esperança aquel a quien tan de derecho se deve la gloria de su resurrecion, y por tantos titulos tiene segura la bienauenturança, como a nuestro Rey. *Quoniam tu Domine*, &c.

Seuer. apud Turrian. lib. de Euchar. 1. par. c. 19. Iulius Firmicus lib. de . . . c. profa. Relig. c. 19. Ruper. l. 6. in Ioan.

Mas. *Quoniam tu Domine singulariter in spe constituisti me* Por la singular deuocion que tuuo siempre a la Virgen Santissima, teniendo por cierto fue Concebida con suma pureza, siendo en el primer instante de su Concepcion llena de gracia sin macula alguna de pecado Original, Piedad no menos heredada de los Reyes de España sus primogenitores, y predecessores, entre los Godos de Sizenando, Sindazaindo, y Vbamba, entre los de Aragon del Rey don Iayme, y los dos Ioanes primero, y segundo, y de los mas cercanos los Reyes Catolicos D. Fernando y D. Isabel dignos de memoria eterna, y del inclito Emperador D. Carlos su abuelo y sea argumento poderoso desta devocion ver las muchas diligencias y gastos grandes, el vivo cuydado y feruorosos deseos, con que a procurado sienpre la determinacion de la Iglesia a cerca desta verdad, y con que à celebrado sus fiestas, y nouenarios enmudeciendo con su exenplo y publicas demonstraciones las bocas de los que con menos piedad, y mas obstinado animo an defendido lo contrario, y pudo afirmar, que entre las vezes que llegué a sus Reales pies, nunca me correspondieron mas alegre semblante i muestras de maior regozijo que quando le ofreci mi persona, y estudios, rindiendolos a su Real seruicio en defensa desta Concepcion purissima, y con auer hecho tanto, como el mundo pregona en esta parte con la profundissima humildad que tuuo, aun se acuso de no auer instado mas en el negocio a la hora de su

muerte

muerte, i a quien desta manera sirue a esta señora defendiendo, y celebrando este misterio le paga ella con menos, que con la conseruacion de sus honras, i grandezas y con el augmento de otras maiores y singulares con q los honra de nueuo y les haze mercedes. Lo primero dixo S. Anselmo en vn sermon de la Virgen hablando con los Prelados de las Iglesias. *Quisquis Præsul, Abbas & Prælatus es, recole diligentia hanc festiuitatem, & a cunctis iube eam coli, quia si eam toto corde amaueris nunquam de gradu tuo depositus eris & in me ipso probaui quod dico,* qual quiera que de vosotros tuuiere a cargo las Iglesias de Dios sea diligentissimo en celebrar y solemnizar la fiesta de la purissima Concepcion de nuestra Señora y procure que todos los que estuuieren por su cuenta la festejen, que le doy mi fe y palabra, que no reciba jamas detrimento alguno, y protesto que è hecho la experiencia en mi propria persona lo segundo afirma Iordano pio, i graue Dotor celebrado en su tiempo, *Quia Virgo gloriosa in sua conceptione est singulariter a Deo honorata ideo eiusdem conceptionis suæ deuotos cultores singulariter honorat,* Como fue singular en su purissima Concepcion la Virgen sacrosanta, y la honrò Dios en ella tan particularmente, y la aventajó a qualquiera otra pura criatura, assi ni mas; ni menos, y por esta razon honra ella singularissimamente a sus deuotos defensores desta verdad, y de su honra. Pues dezidme Christianos, quien con mayor solicitud, i con mas fuerça, i poder à honrado a esta Señora defendiendo su pura y Concepcion sin macula de peccado, que nuestro santo Rey? Luego bien merecido tuuo su fauor; bien se le deuia la gloria de que en su tiempo nunca se perdiesse vna fortaleza, nunca nuestros enemigos le ocupassen algunas de sus tierras, i siepre le conservasse la Virgen santissima en todos sus estados

Anselm apud Bernad. de Bustos serm 8. de conce. part. 3.

Iordanus in postillis.

dos, y honras heredadas, y de nueuo adquiridas, y de mas desto està muy obligada esta gran Señora a hazerle muy particulares fauores y honrarle singularissimamente en la gloria, i por el consiguiente tendrá obligado a su Hijo Iesu Christo nuestro bien, no solo por respeto de su Madre, sino tanbien por la honra que a su diuina Magestad resulta de la defensa desta verdad, luego sino solo se le deue gloria, sino tanbien singularissima honra en ella, muy consolado pudo esperar la hora de su muerte, y descanso fundado en singularissima esperança. *Quoniam tu Domine, &c.*

Mas. *Quoniam tu Domine singulariter in spe constituisti me* Tiene fundada esta singular es esperança en vna singular humildad fundamento de todas las virtudes, y tan importante que dixo el Diuino Augustino, que quien quisiesse leuantar grandes edificios de virtudes, y de merecimientos para tener auentajada gloria auia de tratar primero de alcançar profundissima humildad. *Magnus esse vis, a minimo incipe, cogitas magnam fabricam construere celsitudinis, de fundamento prius cogitas humilitatis*, porque sin duda, quien quisiere ser maior a de ser menor que todos teniendo mas humildad la qual es digna de maior ponderacion, y estimacion con los Reyes, i con ella nos dio a entender quan desengañado estava y como sabia que si las grandezas mundanas, y los Reinos de la tierra se heredaron siēpre por maioria, como lo podrà ver el Curioso en Herodoto Halicarnaseo padre de la historia *Apud vniuersos homines institutū fuit vt maximus natu liberorū obtineret principatum*, assētada cosa fue siēpre entre los ombres en todas las naciones, i gētes, q̄ el imperio, i principado se herede por maioria, i Baldo dixo. *Sēper fuit, & semper erit, quod primogenitus succedit in regno*, Siēpre se guardò assi, i nunca en esso aura

S. Aug. serm 10 de verbo Domini.

Herodot. in Polyhimnia quæ est lib. 7. cap. 1.

Bald in l. ex hoc iure vers. quarto quæritur ff. de iust. & iu.

mudan-

mudança, que la sucesſion en el Reyno compete siempre al maior, lo qual confirman todos los Doctores i la experiencia de todas las naciones del orbe, como consta de las historias, y en la Escritura santa apoyo de todas las verdades ay muchos lugares que lo dizen, y por agora baste aquel del Paralipomenon, donde muriendo el Rey Iosaphat entregò el reino a su hijo maior Ioram por esta razon, como lo dize el texto santo. *Regnum autē tradidit Ioram, quod eßet primogenitus*, y el otro del Genesis, donde tantos siglos antes dando el patriarca Iacob la bendicion a sus hijos a la hora de su muerte, dize. *Ruben primogenitus meus prior in donis; maior in imperio.* Rubē mi primero hijo como fue el primero en recebir mercedes de Dios tanbien se le deuia el imperio y el reyno por derecho, adonde llegando la erudicion de Geronimo dize. *Tu es Primogenitus meus, maior in liberis, & sedebas iuxta ordinem natiuitatis tuæ, & hæreditatem, quæ primo genitis iūre debebatur sacerdotium, scilicet & regnum accipere.* Dando su parecer determinadamente, que el reino, y el sacerdocio competia siempre a los maiores. Mas el Reyno de los Cielos heredase por menoria, i como ello es cosa diuina los testimonios, con que lo auemos de probar an de ser diuinos, allà dixo Christo por S. Lucas *Qui minor eß hic inter vos omnes, hic maior est*, el que de vosotros fuere el menor, a esse se deue la maioria, i vendrá a ser el maior de todos, y en otra parte, hablando del mismo Reyno dize; *Nolite timere pusillus grex, quia complacuit patri vestro dare vobis regnum*, no esteis cobardes, i amilanados los pequeñuelos, que os hago saber que tiene Dios determinado, que por essa pequeñez, y menoria vengais a suceder en su Reyno, y mas adelante con mucha claridad, quando auian llegado los discipulos a pedir sillas de vna mano, y otra de Cristo, quando estuuiesse

Genes. 15. & 17. & 43. Deuter. 21. & alibi.
2 Parali. 21.
Genes. 49.
S. Hieron. in quæst hebr. in Genes.
Luc. c. 9.
cap. 12.
cap. 22.

uiese en su Reyno, començó a leuantarse entre los Apostoles vna dissension y contienda sobre quien dellos era el maior, y quien parecia que se auentajaua a los demas. *Facta est contentio inter eos, quis eorum videretur esse maior*, y responde Christo con su diuina Sabiduria. *Reges gentium dominantur eorum &c. Vos autem non sic, sed qui maior est in vobis, fiat sicut minor, & qui præcessor est, sicut ministrator*. Quedense alla para los Reyes del mundo el poder y mandar, y essas maiorias sobre que altercais, que vuestro derecho se funda en diferentes leyes, y no a de ser maior entre vosotros, sino el que fuere menor, y el que se reconociere auentajado a los demas a de seruirlos, y para que se vea que trata de la sucessiõ en el reino de los Cielos, echa el sello diziendo. *Et ego dispono vobis, sicut disposuit mihi Pater meus Regnum*. De la misma manera, que quiso mi Padre eterno, que heredase, yo este Reyno con essas mismas leyes y condiciones, os dexo la sucession a vosotros. Y si le preguntamos al mesmo S. Lucas, como entrò en esse Reyno nos dirá que padeciendo trabajos y afrentas; *Nonne hæc oportuit pati Christum, & ita intrare in gloriam suam?* y por esso les dize a los discipulos que traten de andar estos mismos passos y dexen por quenta de Dios las sillas, que piden, *Calicem quidem meum bibetis, sedere autem &c.* Y si le pregũtamos a S. Matheo como fue esta sucession de Christo en su Reyno, qũando pone al Baptista maior, que todos los hijos de Adam, nos dirà claramente que por humildad y menoria. *Qui autem minor est in regno cælorum, maior est illo* Porque fue Christo mas vmilde i menor que Iuan, i si vltimamente lo preguntamos a Pablo nos dirà que *se metipsum exinaniuit*, i que *humiliauit semetipsum* vmillandose y haziendose menor que todos para venir a alcançar el reyno y grandeza deseada, *porpter quod & Deus exaltauit*

Cap. 24.

Math. 20.

Cap. 11.

Ad Philip. cap. 2.

altauit illam,&c. Y assi nos aconseja el Apostol q̃ nos vmillemos como Christo, paraque vengamos a ser maiores y superiores por la humildad, *sed in humilitate superiores, hoc enim sentite in vobis quod & in Christo Iesu*, y por esso nos dize el mesmo Señor i Maestro nuestro. *Nisi cōuersi fueritis, & efficiamini sicut paruuli non intrabitis in regnum Celorum, quicumque ergo humiliauerit se sicut paruulus iste, hic est maior in Regno Celorum.* El que no se humillare como vn niño muy pequeño, no puede entrar a heredar el Reyno de los Cielos, y estad ciertos, que el que assi se humillare y fuere menor, esse serà maior en mi Reino. Pues si nuestro santo Rei fue tan humilde, tan reconocido a las misericordias de Dios, tan rendido al parecer y consejo de sus Confessores tan desconfiado de si mismo, si tuuo tan gran conocimiento de lo poco q̃ vale vn ombre por alto que sea, i engrandecido en esta vida si siempre juzgó que su parecer era el menos acertado y en tanto grado que siempre fió mas de otros que de si mismo, de manera, que si cosas uvo en el gouierno menos acertadas, y cabales no fueron dictadas de su razon sino de agenos juizios, si fue tan pequeño en sus ojos, y se humillò mas que cabe en humano encarecimiento (q̃ sin duda en vn Rei tan poderoso casi sobrò la umildad) claro està q̃ aviendose de heredar el Reyno de los Cielos por menoria, fue mas que cierto y seguro el derecho que tuuo a la Bienauenturança, i por el consiguiente su esperança singular y auentajada, *Quoniam tu* &c.

Math. c. 18.

Mas, *Quoniam tu Domine singulariter in spe constituisti me* Porq̃ merecio gozar de todos los bienes, q̃ la Iglesia pide a Dios, porq̃ q̃ pide la Iglesia santa cada dia, quando le suplica ampare sus Pontifices i Reies? lo primero paz y salud, *Pacem & salutem nostris concede temporibus*, pues que a faltado de aquestas cosas en el dichoso tiempo deste

deste ilustre Principe, la paz a sido de manera que pare- Exod. c.17.
ce que como otro Moyses vencia a sus enemigos con
oracion, porque como aquel quando los Amalechitas
salieron contra el pueblo de Dios mientras los demas
peleauan con sus enemigos, se subio al mõte con Aaron
y Hur, y se puso en oracion a Dios, y quando cansados
los braços no podia ya leuantar las manos a su diuina Abulens q.
Magestad, y era necessario, que sus dos compañeros se 5.ibi.
las alçassen, porque de otra manera vencian los enemi
gos, que es lo q̃ dixo el Abulense y muchos de los san-
tos, assi nuestro buen Rey con los empleos de tiempo,
que hazia gastando muchos ratos en oracion, parece Galfr. in lib.
que enfrenó sus enemigos, y los tuuo a raya consiguiẽ- allegõr. 30.
do vitorias no pensadas, o bien, como entendio Galfri Patrum ibi.
do, que significandose en la Iglesia por las manos, las o-
bras leuantando a Dios las manos Moyses le represen-
taua quan justificadas auian sido las suias, y ajustadas cõ
la ley de Dios, *Moysi manibus, id est, legis operibus.* Pues
quien mas ajustado con la diuina ley en sus obras, q̃ nue
stro gran Philipo, como auemos ia visto. De donde con
sus buenas obras, i santa vida parece, q̃ reprimio el or-
gullo de los herejes, e infieles, i no dio lugar a que en su
tiẽpo se leuantassen nueuos Scismas, ni setas, cõservãdo
todas las cosas con suma paz i sossiego, i antes aumẽtan
do la sagrada Religion con nueuas conuersiones de mu-
chos cada dia, i si esto no es assi, diganlo tantos testigos
de vista, quan grande es el mundo, i afirmelo la verdad
de la historia? Pues la salud notoriamente serà conoci
do la q̃ emos gozado en estos felices tiempos, q̃ parece
q̃ en entrando Philipo III. en su imperio se acabarõ las
pestes i mortãdades escãdalosas, i como otro s. Laurea
no entrando su cabeça en Seuilla al tiẽpo, q̃ mas apreta
da estaua ardiendose de pestilencia repentinamẽte dio

la deseada salud a todos, assi tanbien entrò el santo Rei siguiendose general salud, sin que despues acà se aian alterado los tiempos, ni ayamos sentido mortandad de consideracion. Tanbien se sigue de lo dicho, lo otro q̃ pide la Iglesia. *Et ab Ecclesia tua cunctã repelle nequitiã*; Pues vemos desterrados della, y acovardados de manera los infieles, que en este tienpo no se an atreuido a leuantar cabeça, antes vemos que si alli inuoca la Iglesia el fauor de la diestra poderosa del altissimo para destruir y deshazer a sus enemigos. *Gentes Paganorum & hæreticorum dextræ tuæ potentiæ conterantur.* Parece que no contento Philipo cõ pedir esto a Dios como vno de los demas se lestuuo animo tan valiente, q̃ quiso entrar a la parte cõ el mismo Dios, y aiudar a su mano diestra destruiendo por la suya tan innumerable multitud de infieles y sectarios, como destruyò expeliendo de sus Reynos vn numero sin numero de vassallos, quiça los mas prouechosos a sus Reales rentas y patrimonio, como fueron los Moriscos, postponiendo todos los interesses del mundo al seruicio de su Dios. O hazaña heroica, o victoria grandiosa, o hecho mas ilustre, que todos los celebrados en agenas historias hasta oy, pues tan sin costa de vna gota de sangre vencio tantos enemigos de Dios, y si vltimamente pide la Iglesia santa abaste y abundancia de frutos de la tierra. *Et fructus terræ dare, & conseruare digneris*, todos somos testigos de la sobra de mantenimientos de que avemos gozado en su tiempo, sin aver tenido noticia de hambre conocida, ni esterilidad general. Pues si gozò de todas las bendiciones de la Iglesia, si llenò todos sus deseos, si en su tienpo tuuo ella el cumplimiento de sus peticiones, quien duda, que vn Rey tal, por cuio medio y en cuio principado nos hizo Dios tantas mercedes estè gozando colmadissimamẽte de los

de los bienes eternos, y en esta vida tuuiesse prendas seguras de alcançarlos fundadas en vna singular esperança. *Quoniam tu Domine*, &c.

Vltimamente *Quoniam tu Domine singulariter in spe cõstituisti me*. Porque nos dexó tal sucessor en su Monarchia a Philipo IIII. nuestro señor, a quien Dios guarde muy largos y muy felices años para bien de su Iglesia, amparo de la Religion Catholica, y defensa de la Fe sagrada, para premiador de virtudes, honrador de letras, Padre de pobres, consuelo de afligidos, aliento de las armas i bien vniuersal de tantos i tan estendidos Reinos y Prouincias; para ser justo Principe y zeloso de la onra de Dios, i de la fe deuida a su Real Corona, castigador de culpados y delinquentes para exẽplo y emienda de los demas, assombro y horror de sus enemigos i terror de los de la Iglesia santa, administrador de la Iusticia sin extorsiõ ni doblez por ningũ respeto; paraq̃ prouea las Iglesias de Padres y Pastores, las Republicas de Gouernadores y Iuezes, y los tribunales maiores de sujetos tales, que sean dignos Acessores de tal Rey i señor, y q̃ todos los vnos y los otros, segũ sus ministerios sean de vida inculpable de ciencia verdadera, de maduro concejo de sagaz, prudencia, de animo libre y desinteresado, de zelo justo de authoridad humilde de, grave humildad y finalmente de fieles ministros, merecedores del amor reuerencial de tan leales vasallos, como tiene V. Mag. i mire V. Mag. q̃ està puesto en obligaciõ de ser vn Sol resplandeciente imitador del verdadero Sol de justicia Cristo nuestro bien, porque començo a ser Rey en el dia, que la Magestad de Dios criò el Sol, q̃ fue el miercoles *quarto dia* de la semana; *quarto die qui flammeã solis rotam constituens*. &c. Cantó Ambrosio y la Iglesia y es de fe que en acabando Dios de criar el Sol, Luna y estrellas, dize el texto santo, que *factũ est vespere & mane* s Ambros. Ecclesia. Genes c. 4.

 dies.

dies quartus. i demas desto nacio vra Magestad en Viernes santo, dia en q̃ obscurecio el Sol, y se eclipsó el verdadero de Iusticia, como que para dar a entender, que vno y otro hazian a V Magestad Vicario de su oficio, paraque luziesse con marauillosos resplandores, pues es cierto en buena Filosofia, que las menores luces no resplandecen en presencia de las maiores, como las estrellas no lucẽ a vista del Sol, y asi no pudiera V. Magestad luzir si ellos no dieran muestra de esconderse, q̃ basta para significasion de la verdad de lo mucho, que quiere Dios resplandezca V. Magestad en su imperio, i en su Iglesia.

Y a ley de ser Sol, a de hazer V. Magestad los oficios y beneficios, que el Sol haze y el primero es a huientar los malos que es muy proprio del Sol en amaneciendo el dia, como lo enseña el santo Iob tratando de los pecadores, y en particular de los torpes, y de los ladrones, que roban las haziendas de sus proximos, y dize. *Si subito apparuerit Aurora arbitrantur vmbram mortis, & sic in tenebris, quasi in luce ambulant.* Piensan estos tales q̃ an de hazer sus vellaquerias y maldades muy a su saluo, y engañanse verdaderamente, porque sin otra maior diligencia que començar a descubrirse la luz del Sol resplãdeciendo el dia seran atormentados y vendran a caer en el lazo en que los enredaron sus culpas con tãto assombro suio, como si le saliera al encuentro la imagen de la muerte S. Augustin, *Simul eis manes vmbra mortis*, la version de los Sept, *Simul eis mane, vmbra mortis*, y S. Ambrosio, *Simul eis in Aurora vmbra mortis*, que todo viene a significar que les es tan contraria la luz del dia a los malos, como si con ella juntamente les sobrevinicra la muerte, o estuuieran cercanos a ella, Nicetas dixo. *Per mortis vmbram apud sacras literas sæpenumero pericula morti propinqua nominantur*, sombra de muerte es en las diuinas le-

Iob. cap. 24

S. Agustin.

S. Ambros.

Niceras.

nas letras el peligro de morir, y la Tygurina galanamē te *vniuersis ipsis matutina lux, atque inuisa est, atque densissima caligo mortis.* Tanto aborrecen los malos la luz del dia, como si se vieran ia luchando con la obscura y tenebrosa muerte, no lo dixo Christo Maestro de toda verdad hablando de si? *Lux venit in mundum & dilexerunt homines magis tenebras quam lucem, erant enim eorum mala opera, omnis enim qui male agit, odit lucem, & non venit ad lucem vt non arguantur opera eius.* No tenemos necessidad de valernos agora de comentos, que el canto llano de las palabras se lo dize buien los malos de la luz, y por esso huieron de mi, porque no se descubran y castiguen sus maldades, q̃ bien lo pensó Crisologo. *Et sicut vitijs amicæ semper sunt tenebræ, ita lucerne semper inimicæ criminibus.* De la manera que la noche es capa de pecadores, assi la luz y el dia es cuchillo de viciosos i malos. Este es el oficio que a de hazer V. Magestad a huientar publicos pecadores, descomponer y afrentar soberbios, castigar ladrones, desterrar insolentes, atemorizar torpes i viciosos, i enfrenar malas inclinaciones, i finalmente enmendar todo genero de pecadores, i si por esto algunos quisierē mal a V. Mag. no se le dè nada, ni haga caso dellos, que no se le pega al Sol cosa alguna, de que aborrescan su luz los malos, y al verdadero Sol de Iusticia Christo quisieron mal todos los pecadores.

Tygurina. | Ioan. c. 13. | S. Petr. Crisſ serm. 24.

El segūdo oficio del Sol es criar todas las cosas, i dar les ser i vida, alla dixo Aristoteles, q̃ *Sol & homo generant hominē*, i muchos otros efetos suios, q̃ todos manifiestā su eficacia i virtudes, para dar vida i ser, los quales recogio con gala y donaire Marco Antonio Flaminio. *Nihil aut ferax, aut ad partus edendos natum atque aptum esse possit, nisi vis illa prepotens solis animantibus æreis, aquatilibus, terrenisque fœcunditatem largiatur, quamobrem Aristoteles hanc stellam prosperam & salutarem appellat*

2. Phys. c. 2. | M. Ant. Fla in parap. in lib. 11. Meta.

quod

quod illa omnium rerum sit procreatrix & parens, no ay cosa dize, de quantas en si contienen los elementos a la qual no de ser y vida el Sol, no ay aue, pece ni animal que no reciba del el bien de su naturaleza, de todas las demas criaturas es Padre vniuersal; este oficio es muy propio de vuestra Magestad dar vida y ser a las virtudes con las honras y mercedes maiores, dar augmento y prosperidad a las letras con favores singulares, dar animo y aliento a las armas con ventajas y mejoras conocidas, i finalmente a todos sus vasallos darles ser y vida con sus reales ojos y manos. Pues el otro oficio proprio del Sol es no menos grandioso, porque viene a ser vna semejança del mesmo Dios, como lo dixo el diuino Platon a quien refiere Macrobio, que dize que entre todas las criaturas visibles, no hallò el cosa mas semejante al mismo Dios. *Solum ei simillimum de visibilibus solum reperit*, y mejor el mas diuino que el, san Dionisio Areopagita. *Ia quidem & Diuinæ bonitatis manifesta imago, magnus iste & totus splendens, & superlucens Sol secundum multam resonantiá boni*. Es sin duda el Sol manifiesta ymagen de la bondad infinita de Dios, y de su genero no ay cosa que mas le paresca y represente. Y assi el Profeta musico en su canto 18. dixo *In sole posuit Tabernaculum suum*, hizo Dios al Sol muestra de sus maiores grandezas, y como alli dixo el doctissimo Bredembachio es el Sol; *Pulcherrima videlicet imago Filij Dei, cui Deus Pater posuit Tabernaculum carnis humanæ in firmamento Ecclesiæ*. Es vn vivo retrato del Hijo de Dios, al tiempo que se manifestó al mundo hecho ombre en el mas ermoso cielo de su Iglesia, porq̃ lo mismo es *tabernaculum*, que *manifestatio*, vel *ostensio*, muestra de Dios que esso significa la palabra Hebrea q̃ le corespóde lo mejor de sus obras celestiales el retrato de su hermosura, la muestra de su poder, el argumento de su

Plato apud Macrob. l. 1 in somnum Scipionis.

S. Dion. l. de Diuin nomin cap. 4.

Psal. 18.

Math Bredembac. ibi.

de su sabiduria, la señal de su gloria, i el bosquejo de sus diuinos primores, y assi no puede auer contento sin el Sol, dixo el santo Tobias, *Quale gaudium potest esse mihi, qui in tenebris sedeo & lumen cæli non video*, que contento ni alegria puede tener vn ciego que no vea la luz del Sol, y assi Señor no solo a de ser V. Magestad en todas sus acciones vn retrato del mesmo Dios, y vna muestra de todas sus diuinas propiedades i atributos, mas a de ser tanbien el alegria de todos sus vasallos, y demas desto a de ser salud de todos, consuelo y regalo de quantos le uvieren menester, que entre las demas propriedades estas resplandecen el Sol, dixo el Incognito, *Docet enim experientia, quod luce solis adveniente alleuiantur infirmi, lux incarceratis præstita eorum pænam mitigat, lux cæcis reddita, eis ingerit consolationem, in tantum quod sine luce nullus potest esse iucundus*. Assi a de ser V. Magestad aliuio de todos los afligidos, remedio de todos los menesterosos, consuelo, alegria y descanso de todos los que le miraren trataren, y comunicaren, y a todas las cosas a de dar ser i hermosura, como dixo Iuan Damasceno que haze el Sol. *Lux solaris tenebras expellit, mærores dissoluit, ægritudines alleuiat, & omnem speciem lætam iucundamque facit, omnibusque rebus formam tribuit & decorem*. Y para dezirlo en vna palabra, a de ser V. Magestad el mejor de todos los ombres, que por tal quiso Dios nos le dexasse su Padre, quien bien satisfecho desta verdad, partio de aquesta vida, quando dixo, que se le diesen a V. Magestad ciertos auisos que estaua cierto los recibiria mui bien por su buen natural y gallardo entendimiento y pudiera dezir con Alexandro, porque rematemos con lo que dimos principio, quando le preguntó Perdicas su gran Priuado a quien dexaua el Reyno, y el respondio *ei qui optimus esset*, que lo dexava al que fuesse mejor

Tobiæ. c. 5.

Incognit. in psal. 103.

S. Ioan. Damasce. apud apud eum ibi.

Q. Curtius libr. 10.

entre